

如来藏到底是什么？

—— 现象界的空花泡影与如来藏自体界的不生不灭

三峡大学文学与传媒学院 桑大鹏

(© NERRI, Inc. 2020)

摘要：如来藏是大乘佛法唯识论的核心概念，万物和生命的本体（即“本性”），由于人的根本无明（即“分别识、分别心”或“业心”）积久成习，感应、绑架如来藏，经第八识（或阿赖耶识），生出眼耳鼻舌身意前六意识，以及第七、摩那意识，并进一步生出众生身体，故身心世界都是众生无明妄动的显现，客观来看就是“心（包括如来藏真心）物一体”。由于众生的分别意识的妄知妄能，构成生命“向死而生、永恒轮回”的本质；生命的目标就是实证如来藏，领悟如来藏“无分别识”的万德圆备与不生不灭之性，从而解脱轮回，获得生命的大自在。唯识论的“心物一体”之说，是完全可以接受人类宗教、哲学、科学的检验。建立唯识论的正知正见是我们实证如来藏的基本前提。本文将从最新的科学观和哲学观，来阐述如来藏到底是什么？为什么生命的目标就是实证如来藏？唯识论到底是什么？“心物一体”又是什么意思？生命的大自在到底是什么？

关键词：如来藏；唯识论；心物一体；实证如来藏；生命的大自在

在大乘佛法里，有一个居于核心地位的本体论概念：如来藏。如来藏是包括生命在内的宇宙万物的本体、本源、本性、性质、自在（即哲学的“being in itself”），是宇宙万物之初始的起源地和最终的回归地，万物生灭的终极根据。依据生命所处的不同时段与功能性质以及在不同的语境中，如来藏领有众多不同的别名：依其出生众生前七识的知性结构而言，如来藏居于本源地位，名为“第八识”；就其表证生命的根本特征为“识性”而言，如来藏称为“本识、本性”；就万物的虚幻本质而言，如来藏成为“实相”；就中阴身初入母胎的情形而言，如来藏可名为“入胎识”；依其积集众生善、恶、无计业而带有染污性的功

* 本来稿的作者了解、同意、接受、并且遵照贵网站(nerri.org)的征文投稿须知，以及贵网站(nerri.org)的免责声明。

能价值而言，如来藏可名为“阿赖耶识”；依其显现于六根门头的能动作用而言，如来藏可名为“佛性”；依其性、相、体、用的特征而言，如来藏一体俱空，名为“空性”；至八地菩萨时，菩萨修除阿赖耶识之执藏性，无功用道，任运自在，故名“异熟识”（梵语“阿陀那识”）；佛地的无明业种已完全清静，如来藏内含的无明种子不再流注，名为“无垢识”；无垢识显现出永无生灭、如如不动的真性，故又名“真如、真我”，真如之于如来藏的关系正如花香之于花体，真如是如来藏的“芬芳”；因如来藏无执无受，故名“中道”；因其无生无灭，故名“涅槃”；因其坚不可摧，无物可坏，故名“金刚心”。此外，在佛典阿含部，般若部，佛又以心、本际、非心心、不念心、无心相心、第一义谛等概念指称如来藏。由于众生的无明妄动，如来藏因应此种无明妄动而生出身、心（以“了别心、分别心”为特征的妄心），造成吾人适以自存、永恒轮转的现象界，是生灭不息的“空花泡影”，但如来藏的自体、自性、性质、自在（即哲学的“being in itself”）是“永恒的清静无染、不生不灭”。故“空花泡影”与“不生不灭”是对如来藏出生的“现象界”及其“自体界、本性界”的总体描述。

一、如来藏、真如藏、宇宙的本性

在阐述、讨论任何佛教概念和名词，包括“如来藏”，之前，让我们先把什么是“藏”定义清楚。同时，也把什么是“蕴、识、心、性、本性、自性、性质、自在”定义清楚。

“藏”是“藏起来、藏在里面”的意思。英文是 hidden 或 hidden inside 或 the Inner World。什么是“藏在里面”呢？是一切物质（包括了我们所有的意识 consciousness）的本性、性质、本体【“本体”是哲学和宗教里面，一个很不清不白的概念和名词；我们接下来，尽量不用它】；本性的英文是 nature，即中文的“自然、自己如是”，或 property，即中文的“性质”。佛教里面的“本性、自性、自在、性、心、识、蕴”，指的都是“藏”或“藏在里面的性质、性、心、识、蕴”。

宇宙是由“物质”和“空间”构成的。“物质（substance or material）”是由基本粒子（particles）构成的。“空间（space）”不是空的；“空间”里面有各种的“玻子场（boson fields）或力场（force fields）”，包括引力场、电磁场、强核场、Higgs 力场。由“物质”构成的“物体（matter）”在“空间”里面的力场中，得到“性质、本性、性”。譬如：物体在引力场里面，得到“重量”，在电磁场里面得到“电荷”，在强核场里面得到“色荷”，在 Higgs 力场里面得到“质量”。所以，科学和哲学（以及宗教）之间最重要的

观念链接，就是“空间是一个‘性质空间’，是‘性质、本性、性、心、识、蕴、藏、种子’的储藏库”。“性质、本性、性、心、识、蕴、藏”是空间的内涵，所以自然可以“超越空间、超越时空”；“物质”就不能超越时空了。科学的“物质”就是哲学的“某某某 being as itself”或“叫做某某某的‘自身’”；科学的“空间”或“性质”就是哲学的“某某某 being in itself”或“叫做某某某的‘自在、自性、本性、性、心、识、蕴、藏’”。我们借此要提醒读者，我们一般把“意识”了解为“意识的物质部分”，所以“意识”是不可能超越时空的；可能超越时空的是“意识的性质部分”。“意识的性质部分”是“识、性、心、蕴、藏”。

定义、说明清楚了“藏”，那么，什么是“如来”呢？“如来”就是“如来藏”；因为“如来”是一种性质，所以“如来”也叫做“如来藏”。“如来”是一种“如是而来”的性质。英文叫做 Cometh Such 或 Come Such。一切“如是而来”的东西，一定是“如是而变而来”的。所以，“如来”的本性、性质，就是“变”，“变”就是“不一”，就是“无常”，就是“佛”，就是“如来”，就是“转”。“变、不一、无常、转”，再加上“有量(quantized)”，就是“物质”在物理学上的本性、性质、性、心、识、蕴、藏；就是“如来、如来藏”。“不一有量(changing and quantized)”四个字把“物质”的物理性质，说完了。

“如来”和“真如”又有什么不同呢？“真如”就是“真如藏”；因为“真如”是一种性质，所以“真如”也叫做“真如藏”。“真如”是一种“真正如是”的性质。英文叫做 Truth Such。因为天下里面，唯一“不变、如真、真如”的东西，就是“变、无常、如来”；所以，“变、无常、如来”的本性、性质，是“不变、恒常、真如”；“不变”就是“不异”，就是“恒常”，就是“恒”。“不变、不异、恒常、恒”，再加上“无量(non-quantized)”，就是“空间”在物理学上的的本性、性质、性、心、识、蕴、藏；就是“真如、真如藏”。“不异无量(unchanging and non-quantized)”四个字把“空间”的物理性质，说完了。

那么，什么又是“如如”呢？“如如”就是“如如藏”；因为“如如”是一种性质，所以“如如”也叫做“如如藏”。“如如”是一种“真如如来”的性质。英文叫做 Such Such。“如来”的本性、性质，是“变、不一、无常、转”；再加上“有量(quantized)”，就是“物质”的本性、性质、性、识、蕴、藏。“真如”的本性、性质，是“不变、不异、恒常、恒”；再加上“无量(non-quantized)”，就是“空间”的本性、性质、性、心、识、蕴、藏。宇宙是由“物质”与“空间”构成的，所以宇宙的本性、性质、性、心、识、蕴、藏，就是“变而不变、不一不异、恒转不二、有量无量”。“变而不变、不一不异、恒转不二、有量无量”包括了“不生不灭、不垢不净、不增不减”，就是“对称性(symmetry)、

无分别识 (non-duality, 即梵文的 Advaita, 梵文的 Brahman, 或 the ultimate reality 最终实相, 或 the ultimate truth 最终真理)”, 就是宇宙的本性、性质、性、心、识、蕴、藏; 就是“如如、如如藏”。【物理学里面, 所有描述“物质”与“性质”之间“转型 (transformation)”的数学方程式, 包括了爱因斯坦的相对论、麦克斯韦尔的电磁论、杨米尔斯的强核场论, 都是“对称”的。把所有这类方程式总结起来的 Dirac equation, 也是“对称”的。】

以上说明了“如来藏、真如藏、如如藏”的不同处。但是, 更要知道, “物质”和“空间”是不可分的。我们不过是用“分别心、分别识、了义识”而产生的“知识 (knowledge)”, 把宇宙分为“物质”和“空间”, 分为“物质”和“性质”, 来了解、来认识宇宙。“物质”和“空间”是不可分的, “物质”和“性质”也是不可分的, 所以宇宙又是物质、又是空间; 宇宙又是物质、又是性质 (即本性、性、心、识、蕴、藏); 宇宙又是物、又是心, 是谓“心物一体”。

用“分别心”或“知识 (knowledge)”来看宇宙, “如来藏”是物质的本性、“真如藏”是空间的本性、“如如藏”是宇宙的本性; 但是, 用“无分别识”或“智慧 (wisdom)”来看宇宙, “如来藏 = 真如藏 = 如如藏”; 都是宇宙的本性。“如来藏”的“现象界”来源于我们的“分别心”, 是“空花泡影”; “如来藏”的“本性界、本体界”来源于我们的“无分别识”, 是“不生不灭”。当我们从用“分别心”或“知识 (knowledge)”来看宇宙, 升华到用“无分别智”或“智慧 (wisdom)”来看宇宙, 我们就“转识成智”了。

这个宇宙的今世, 起源于一个“不生不灭”的“如来藏、真如藏”; “不生不灭”的“如来藏、真如藏”也就是最新的量子物理学所说的“量子真空震动 (quantum vacuum fluctuation)”; 粒子 (particles) 和玻子 (bosons) 不断在“不生不灭”的“量子真空震动”里面“又生又灭”。当这个宇宙的前世, 经过加速的扩张, 达到“大冷却 (the Big Chill)”后, 超越了普朗克常数 (the Planck Constant), 剩下的、超冷的“如来藏、真如藏”或“量子真空震动”, 经过“大爆炸 (the Big Bang)”, 就形成了这个宇宙今世的、二元的“物质”与“空间”, 或“物质”与“性质”, 或“物”与“识”, 或“物”与“心”。但是, “物质”与“空间”, 或“物质”与“性质”, 或“物”与“识”, 或“物”与“心”的“二元化”, 都是人的“分别心”作祟的产物。

宇宙的本性其实是“恒转不二”的, 是“识物不二”的, 是“心物一体”的, 是包融了佛教的“唯识论”以及马克思的“唯物论”的。马克思都说, “对立的统一 (the unity of the opposites)”是宇宙的基本定律 (the fundamental law of the Universe)。

二、心

我们已经定义、说明清楚了，“心”就是“识、蕴、藏、性、本性、自性、自在”；是科学里面的“性质”，是哲学里面的“叫做某某的本性、自在（某某 being in itself）”。请注意，这个“自在”就是“观自在菩萨”的“自在”。“观”了“自在（being in itself）”的“菩萨”，才能在“行般若波罗密多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄”。所以，该经才叫做“般若波罗密多心经”或“心经”。

我们已经说明了这个宇宙、或这个“宇宙世界”，包括了一个“物质的宇宙世界”和一个“性质的宇宙世界”。这个宇宙已经存在大约 15,000,000,000 年了。有现代人的意识的所谓的现代人（modern human）大约 200,000 年前才出现在地球上；人类文明（human civilization）大约有 6,000 年的历史。现代人类的“知识世界”或“意识世界”，可以用下表（表格一）来总结。

表格一受到了康德的“知识学（epistemology）”的启发。表格一第一列（我们用以得到知识的功能）里面的英文说明，就来源于康德的 Critique of Pure Reason 的原文。我们为什么在一篇关于佛教的论文里面，使用一个受到康德的“知识学（epistemology）”启发的“知识学”架构？这里面的原因，会自然的变得很明显。

表格一(中英文) 我们的**知识(意识)世界** The World of Our *Consciousness or Knowledge*

我们用以取得知识的功能 (如下): Types of Faculty of Knowing (see below):	我们的 知识(意识)世界	
	本体世界 <i>The world of Noumena</i>	现象世界 <i>The world of Phenomena</i>
	验前知识 Pure (<i>a priori</i>) Knowledge (形而上学知识) (Metaphysical Knowledge)	验后知识 Empirical (<i>a posteriori</i>) Knowledge (物理学知识) (Physical Knowledge)
<u>感受</u> Sensibility by which objects are immediately given in intuition	【A】 直觉 Forms of Intuition: 我们对“空间”和“时间”的直觉 Our <i>Intuitions</i> of Space, Time	【B】 感觉 Forms of Sensation: 我们对受体的“六感”(前六意识): 色、声、香、味、触、法 Our <i>Sensations</i> of Sight, Sound, Scent, Taste, Touch, Thought
<u>理解(理性分解)</u> Understanding 由对实体的分类、分析而得的观念 the faculty of using categories through analyses; by which objects are thought via concepts	【C】 对时空内的现象的理解和分类 Categories of Understanding: (<i>Immanent in space and time</i>) 我们对 物质、因果、逻辑、数学(包算数、几何、代数、微积分)的观念 Our <i>Concepts</i> of Substance, Causality, Logic, Mathematics including Algebra, Geometry, Arithmetic and Calculus (形而上的科学 <i>Metaphysical Science</i>)	【D】 现象世界受体的属性、本性 Properties of Objects of Sensations: (<i>Immanent in space and time</i>) 我们在物理学、化学、生物学里面的诸多 定义、定量、定律 Our <i>Concepts</i> of Definitions, Quantifications and Theorems in Physics, Chemistry and Biology (物理科学 <i>Physical Science</i>)
<u>感合(感性合成)</u> Reasoning 由对抽象受体的合成而得到的纯理念 the faculty of forming ideas through syntheses; by which we think the unconditioned through ideas of pure reason	【E】 超越时空的 纯感性的理念 Ideas of Pure Reason: (<i>Transcendent beyond space or time</i>) 我们以下的纯理念 Our <i>Pure Ideas</i> of 生; 生死 <i>Alive; Alive versus Dead</i> (求生直觉 the <i>Survival Instinct</i>) 我; 人我 <i>Self; Self versus Other</i> 净; 净垢 <i>Pure; Pure versus Blemish</i> 爱; 爱恶 <i>Like; Like versus Dislike</i> 善; 善恶 <i>Good; Good versus Evil</i> 圆; 圆漏 <i>Perfect; Perfect vs Imperfect</i> 圆满的形像 <i>Images of Perfection</i> (上帝、阿拉、佛陀 <i>God, Allah, Buddha</i>) 道德 <i>Morality: 同理意识 Empathy 和同情意识 Sympathy</i> (一般形而上学 <i>General Metaphysics</i>)	【F】 纯理念的受体的的属性、本性 Properties of Objects of Pure Ideas: (<i>Transcendent beyond space, time</i>) 演化论 <i>Evolution Theory</i> 创世论 <i>Creation Theory</i> 轮回论 <i>Reincarnation Theory</i> (“物理的形而上学 <i>Physical Metaphysics</i> ”)

当我们用我们的“感知、敏感 (sensitivity)”功能，我们在“验前知识世界”里面，得到我们对时间、空间的直觉 (intuitions)，也就是我们对时间、空间的意识 (【A】)。当我们用我们的“感知、敏感 (sensitivity)”功能，我们在“验后知识世界”里面，得到我们的六感，也就是我们的前六感觉 (sensations)、前六意识 (【B】)。我们的六感、前六感觉 (sensations)、前六意识 (【B】) 是来源于我们的“分别心”；造成我们的六感、前六感觉 (sensations)、前六意识 (【B】) 的“分别心”，叫做“相分”。前六感觉、前六意识 (【B】) 也叫做“色界”，我们在“色界”里面的意识，是来源于是一种“审视”的“相分”，是“非连续”或“非永恒”的。我们的前六意识的受体一改变或一消失，我们的前六意识就改变了、就消失了。所以，我们的前六意识 (【B】) 是“审而无恒”的。

当我们用我们的“理解、理性分解 (understanding)、归纳 (categorizing)”功能，我们在“验前世界”里面，得到我们对物质、因果、逻辑、数学的观念 (concepts)，也就是我们对物质、因果、逻辑、数学的意识 (【C】)。当我们用我们的“理解、理性分解 (understanding)、归纳 (categorizing)”功能，我们在“验后世界”里面，得到我们对物理、化学、生物学的定义、定量、定律 (theorems)，也就是我们对物理、化学、生物学的意识 (【D】)。我们用【C】和【D】，来了解、认识、解释我们所感觉到的“空花泡影”的“现象世界”、前六意识 (【B】)。我们对时间、空间、物质、因果、逻辑、数学、物理、化学、生物学的意识 (【A】、【C】和【D】) 也是来源于我们的“分别心”；造成我们的【A】、【C】和【D】的“分别心”，叫做“见分”。【A】、【C】和【D】一起，也叫做“无色界”，我们在“无色界”里面的意识是来源于是一种“审视”的“见分”；【A】、【C】和【D】是“连续”或“永恒”的。所以，“无色界”意识 (【A】、【C】和【D】) 是“恒而有审”的。

当我们用我们的“感合、感性合成 (reasoning and synthesizing)”功能，我们在“验前世界”里面，得到以“我”为源头的诸多“纯理念 (pure ideas)”，像：生死意识、人我意识 (己他意识)、净垢意识 (美丑意识)、好恶意识、善恶意识、圆漏意识、圆满的形像 (上帝、阿拉、佛陀) (【E】)。当我们用我们的“感合、感性合成 (reasoning and synthesizing)”功能，我们在“验后世界”里面，得到我们对生命、生死的本性与来源的理论 (theories)，像：演化论、创世论、轮回论 (【F】)。我们对生死、人我 (己他)、净垢 (美丑)、好恶、善恶、圆漏的意识 (【E】) 还是来源于我们的“分别心”；造成我们的【E】的“分别心”，叫做“自证分”。【E】也叫做“欲界”，我们在“欲界”里面的意识是来源于是一种“审视”的“自证分”；【E】是“连续”或“永恒”的。所以，“欲

界”意识（【E】）是“恒而有审”的。【F】是在“审视”【E】的受体的本性时造成的。【F】仍然是来源于我们的“分别心”；造成我们的【F】的“分别心”，叫做“证自证分”。【F】是来源于是一种“审视”的“证自证分”，【F】又是“连续”或“永恒”的，所以，【F】是“恒而有审”的。

我们把表格一简化如下（表格二）：

表格二(中英文) 我们的**知识(意识)世界** The World of Our *Consciousness or Knowledge*

我们用以取得知识的功能 (如下):	我们的 知识(意识)世界	
	本体世界 <i>The world of Noumena</i>	现象世界 <i>The world of Phenomena</i>
	验前知识 Pure (<i>a priori</i>) Knowledge	验后知识 Empirical (<i>a posteriori</i>) Knowledge
<u>感受</u> <u>Sensibility</u>	<u>【A】 直觉 Forms of Intuition:</u> 验前直觉（无色界） Pure (<i>a priori</i>) Intuitions	<u>【B】 感觉 Forms of Sensation:</u> 验后感觉（色界） Empirical (<i>a posteriori</i>) Sensations
<u>理解(理性分解)</u> <u>Understanding</u>	<u>【C】 对时空内的现象的理解和分类</u> <u>Categories of Understanding:</u> <u>(Immanent in space and time)</u> 验前分析（无色界） Pure (<i>a priori</i>) Analytics	<u>【D】 现象世界受体的属性、本性</u> <u>Properties of Objects of Sensations:</u> <u>(Immanent in space and time)</u> 验后分析（无色界） Empirical (<i>a posteriori</i>) Analytics
<u>感合(感性合成)</u> <u>Reasoning</u>	<u>【E】 超越时空的 纯感性的理念</u> <u>Ideas of Pure Reason:</u> <u>(Transcendent beyond space or time)</u> 验前合成（欲界） Pure (<i>a priori</i>) Synthetics <u>are possible</u>	<u>【F】 纯理念的受体的的属性、本性</u> <u>Properties of Objects of Pure Ideas:</u> <u>(Transcendent beyond space, time)</u> 验后合成（欲界） Empirical (<i>a posteriori</i>) Synthetics <u>are empty</u>

我们在此重复强调，表格一和表格二的内容（除了第一列以外）都是我们的意识、我们的知识，都是我们的意识的自身、我们的知识的自身(our consciousness being as itself)。那么，什么是我们的意识的本性、我们的知识的本性(our consciousness being in itself)呢？

表格三（中英文） 我们的知识（意识）的本性 Our Consciousness (Knowledge) in itself

我们用以取得 知识的功能 (如下):	我们的知识（意识）世界的本性	
	本体世界 World of <i>Noumena</i> 的本性	现象世界 World of <i>Phenomena</i> 的本性
	验前知识的本性 Pure (<i>a priori</i>) Knowledge	验后知识的本性 Empirical (<i>a posteriori</i>) Knowledge
<u>感受</u> <i>Sensibility</i>	【A】 直觉 Forms of Intuition 的本性 分别心（见分）、无色蕴 Duality (duality on perspectives)	【B】 感觉 Forms of Sensation 的本性 分别心（相分）、色蕴 Duality (duality on appearances)
<u>理解（理性分解）</u> <i>Understanding</i>	【C】 对现象的理解和分类的本性 分别心（见分）、无色蕴 Duality (duality on perspectives)	【D】 现象世界受体的属性的本性 分别心（见分）、无色蕴 Duality (duality on perspectives)
<u>感合（感性合成）</u> <i>Reasoning</i>	【E】 纯感性的理念的本性 分别心（自证分）、欲蕴 Duality (duality on prejudices)	【F】 纯理念的受体的属性的本性 分别心（证自证分）、欲蕴 Duality (duality on self reflections of prejudices)

在谈“心”之前，我们为什么要先来阐述、了解“意识”或“知识”呢？原因是，表格一里面，我们所有的“意识”或“知识”都是由“心”而起。更重要的是要认识、了解，就像表格三所呈现的，除了我们的“同理意识”和“同情意识”以外，其他的“意识”或“知识”都来源于“分别心”，不管是“相分”、“见分”、“自证分”或是“证自证分”，都是在“分”。表格三里面的“无色蕴”加上“欲蕴”，就是“名蕴”；“名蕴”加上“色蕴”，加上“名色”。“色蕴”包括了“前六识”；“名蕴”就是“第七识（摩那识）”。宇宙的本性、如来藏、真心阿赖耶识，是“对称性、无二性、无分别心、无分别识”。

根据佛理，吾人了解之心、肉身、以及生活于其中的物质世界、全部现象界都是如来藏（即物质的本性，也是宇宙的本性）所生，其本质是“心物一体、识物不二”。现象界（英文的 our consciousness as itself）本是刹那生灭的幻象（illusions），只是吾人出于无明的执着，执幻为真，认虚为实，才感觉世界如此“真实”。无明，即吾人莫名其妙、不期而然、不知不觉、不明所以而发生的愚黯的心识状态，是一种无根无序、毫无明辨理性的心识，此种愚黯心识有一种特征：对吾人生命本性（阿赖耶识、如来藏、入胎识、空性）没有清醒的洞察与体认，而以“名色、五蕴、业心”与阿赖耶识绑在一起，阿赖耶识并不拒绝此种“绑架”，反倒为此种无明生出相应的妄能，于是“名色、五蕴、业心”与阿赖耶识结合，转进为我见、我执、我所执之情，最终形成了“意根（第七识、又名摩那识）”。“意根”即我们人人本具的自我意识，“意根”接着生出眼、耳、鼻、舌、身、意六识，如此，如来藏阿赖耶识、意根（第七识、又名摩那识）加上眼识等前六

识，共八识，故“心”既包括第八识（真心如来藏），又包括意根、眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识，共八识。此是大略的状况，今择要分梳。

（一）第八识、阿赖耶识

前文已述，此识在不同生命时段、语境及差异性的功能表述中有很多别名：心、本体（本性）、本体识（本性识）、入胎识、如来藏、异熟识、无垢识、金刚心、实相、佛性、空性、真如等等，总之，在不同语境中有不同名称。因为是“识”，其特点是“恒而无审”，与意识的特点刚好相反；前六意识的特点是“审而无恒”，第七意识的特点是“恒而有审”。我们用下表，来定义、说明各种的“意识（意识的自身）”和“识（意识的本性、自在）”。

表格四 意识和意识的特点和本性

六根（六入）	六界（六尘） + 欲界 + 涅槃世界 （意识的自身）	又叫做	特点	意识的本性
眼、眼根	眼界（色）、第一意识	色界、现象界	审而无恒	色蕴、空
耳、耳根	耳界（声）、第二意识	色界、现象界	审而无恒	色蕴（声蕴）、空
鼻、鼻根	鼻界（香）、第三意识	色界、现象界	审而无恒	色蕴（香蕴）、空
舌、舌根	舌界（味）、第四意识	色界、现象界	审而无恒	色蕴（味蕴）、空
身、身根	身界（触）、第五意识	色界、现象界	审而无恒	色蕴（触蕴）、空
意、意根（脑）	意识界（法）、第六意识	色界、现象界	审而无恒	色蕴（法蕴）、空
意、意根（脑）	第七意识、末那意识	无色界 + 欲界 = 名界	恒而有审	名蕴、空、 第七识、摩那识
意、意根（脑）	第八意识、如来意识、 真如意识、如如意识、 对称意识、无二意识、 无分别意识	涅槃世界	恒而无审	第八识、阿赖耶识、 如来藏、真如藏、 如如藏、对称性、 无分别识、佛心、 金刚心、空性

前六识（即色识+声识+香识+味识+触识+法识）合称“色识、色蕴”，或称“触识、触蕴”。其性为“空（empty）”；以其性“无常（impermanent）、缘起（dependent-arising）”。

and non-inherent) ”为故。此“空”乃心经中“色即是空，色不异空”之“空”。第七识，亦源于“意根（即‘脑’）”之“分别心”，或曰“名蕴”，其性亦“空”。“名蕴+色蕴”是谓“名色（nama rupa）”，亦谓“业心（karma）”或“种子识”。

阿赖耶识之“空性（emptiness）”是宇宙的本性；乃心经中“空中无色”之“空”。“空中无色”之“空”是“空性（emptiness）”，是宇宙的本性、是如来藏。“色即是空，色不异空”之“空”，是“空（empty）”；以其性“无常（impermanent）、缘起（dependent-arising and non-inherent）”为故。阿赖耶识不生不灭、非断非常、无始无终，不与万物为侣而恒随万物流转。具有非量的永恒性，“非量”意即其永恒性不可以时空、关系数据来衡量，其永恒性是超越时间量的。具体而言，即空间上非大非小，不增不减；时间上不生不灭，非断非常；存在上非动非静，不入不会，非一非异，非空非有；关系上不变随缘，随缘不变。阿赖耶识是万物其所自来的渊源，吾人生命的本体、本性；阿赖耶识和“名色、五蕴、业心”绑在一起，成为“六道轮回的主体”。

其体性相用需分别解说：

1、**三藏与因果律：**三藏即能藏、所藏、执藏。能含藏前七识造作的一切善恶无记种子识（即“名色、五蕴、业心”），故“能藏”；一切善恶无记种子识尽落阿赖耶识中，是为“所藏”；这些种子识不仅被收存，还被执持，在无量世的六道轮回中之适当的时机、缘成熟时又经由前七识（即“名色、五蕴、业心”）流注于吾人命运，显现果报，是为“执藏”。

前文已述及：第七识（摩那识）为吾人自我意识之本性，因我执既抱定第八识如来藏为“我”的主体，又抱定前六识为“我”的功能。这个“我”本质是一种无根无据的虚妄之知——我们遍寻全部身心也无法找到那个主体性的“我”——是根本“无明”，两种“抱定”正是无明的妄知妄动。但阿赖耶识不分别此种抱定是否为“妄”，也不拒绝，祂只是因应于此种抱定——绑定，为此种绑定流注相应的妄能，前六识所造善恶、染净之“业（karma）”被第七识（摩那识）收执而输送给阿赖耶识如来藏，如来藏将此作为种子识收存起来；在适当的时机——善恶染净的因缘条件具备时，如来藏又将前此种子识流注于因缘所成的平台。第七识（摩那识）的每一微细妄动都在驱使如来藏反复演绎着相同的过程与结果，故“心生种种法生，法生种种心生”¹。就善恶染净之“业（karma）”被如来藏收存而言，可视作“现行生种子”²；就种子被如来藏流注而言，又可视作“种子生现行”³。现行生种子即为“因”；

¹ 《楞严经·卷一》。

² 《成唯识论·卷二》

种子生现行即为“果”。如此说来，在吾人生命旅程中，善恶因果的规律其实反复发生着。如来藏虽是“空性空相”，却是业的始源地与回归地，或曰“贮藏库（storehouse）”，因而同时是因果律的本体性根据。如来藏的“空性”导引万物幻生幻灭，但因果律却实实在在，故“万法皆空，因果不空”——这就是因果律成立的理论根据。

当善业条件具备时，如来藏流注善业种子，吾人感受到富贵、健康、聪慧与幸福；当恶业条件具备时，如来藏流注恶业种子，吾人经历贫贱、残疾、愚钝与苦痛。因果律就是如此实在，如此无情而有情，控引着吾人命运旅程，令人惊心，令人骇然！无数功成名就或一事无成的唯物主义者将自己的命运归于自身努力与否，不知自己正是如来藏手中的道具，表演着成功失败、善恶果报的因果故事。

但是，因果观念绝不是宿命论！站在佛法立场来看，正是奋斗与努力创造了某种机缘，如来藏乃流注相应种子，从而使“成功”显现。而不是袖手垂裳，坐待天降馅饼，或为失败寻找不可知的宿命论理由。当吾人处于命运的最低谷时，佛法也不主张放弃生活的目标与希望，而是积极创造条件，因势利导，为迎来成功作好准备。而最重要的就是认识并利用因果律，相信果报，相信种瓜得瓜、种豆得豆，从最基本的善业入手，积功累德，自己掌控自己的命运，创造自己的幸福。因此，从大乘佛法角度感受因果律，因果律带给我们的不是悲观主义，恰恰是朝向目标、积极主动自为的乐观向上精神。只要遵循那是“对称的（symmetrical）”、“非二元的（non-dualistic）”“人人为我、我为人人”价值实践道路，必能为自己迎来相应的幸福。

故阿赖耶识虽是“空性空相”，却是因果律的始源地与回归地，由于主体的“我执”与“法执”，将本来虚妄的毁誉得失执为实有，吾人就不能不感受到果报的实实在在，感受到因果律的无情与有情。一般人大多不信因果律，他们多从好人遭殃、恶人得势的事相观察上对因果律表示质疑，不知因果律不是几天、几月、几年可观察到的，但可从一个人几十年的命运中察知端倪：正如我们站在湖岸上看一片辽阔的湖面，此湖水甚清，清到发绿，湖中有一条深沟，你初看湖面，并不能发现这条深沟，但观览既久，就会看到深沟所在处湖水清到发蓝，你会发现这条蓝影，此蓝影就是“因果律”！如果我们以二十年、三十年、五十年为限仔细观察一个人的命运，也会发现那个“蓝影”、发现因果律身影分明！

2、四种大种性自性：阿赖耶识具有地、水、火、风四种大种性自性，又名“四大极微”。地水火风是佛陀时代印度人对物质世界基本元素的普遍看法，佛说法有一原则，即利用人类

³ 《成唯识论·卷二》

已有的知识、认知能力与概念阐述更高的真理而不坏世俗概念，故佛承袭了当时印度人的哲学范畴。此四大种性与现代化学 108 种化学元素相呼应，地即坚凝性；水，润湿性；火，烧燃性；风，流动性。阿赖耶识以此四大种性因应前七识之妄动，生出主体适以自存的世界，无数众生的阿赖耶识同此造作，构成“众同分”的“外相分”——物质世界，阿赖耶识又将此外相分投射给五胜义根，成为五胜义根所见的“内相分”。换言之，吾人从未见过真正的“物质世界”，只不过见到了此物质世界的“内相分”。但吾人何以又觉得此世界如此真实坚固、是真正的“物质”呢？原来，在意根普遍默容此无边“内相分”的前期下，意识能显现刹那生灭的本性，每 0.18 秒生灭 2000 余次，即每秒生灭 10000 余次。这是目前科学测知的结果，其实按照佛法表述，当一个人的修证达到八地菩萨果位后，可以洞见意识的流变速率是每一念有九十刹那，每一刹那有九百次生灭，亦即每一念有八万一千次生灭，当意识触知五胜义根提供的内相分时，其刹那生灭性异化了内相分的心识本性——电影放映机每秒钟放映 24 格同一胶片，银幕上就获得一个固定的画面；或如电流连续触击钨丝使之发热燃烧，于是我们看到灯泡连续的明亮——刹那生灭的意识密集地触击“内相分”，“内相分”因此固化，于是我们感知到的“内相分”就具有坚固性和物质性，好像是外在世界，其实我们从来不曾接触过由阿赖耶识大种性自性生出的外在世界，不过是阿赖耶识提供的“内相分”，被我们的意识固化的结果。究极而论，吾人所见“世界”不过是一个幻象。

3、四分：即相分、见分、自证分、证自证分。“相分”即表格三里面的“前六识”，或曰“色蕴（【B】）”。“见分”即表格三里面的“无色蕴（【A】、【C】和【D】）”。见分即指诸识的能缘作用，为认识事物的主体，亦即能照知所缘对境（即“色界”，为认识的对象）之主体作用。‘见’即见照、心性明了之义，谓能照烛一切诸法及解了诸法义理，如镜中之明，能照万象。换个方式说见分即心识的缘虑作用，亦即主观的认识主体。心识生起，自其自体变现相、见二分，概括世间的一切物质现象；见分是心法，有缘虑作用，是认识的主体。不过此见分与相分，都是识体之所变现，摄物归心（归于“分别心”），所以成其唯识。相分即自心体上变现出为见分所缘的境相。此在唯识学上摄尽一切所谓客观的现象。心识是能缘虑之法，心识生起时，识体变现出相、见二分，见分是能缘虑的作用，相分是所缘虑的境相。以为宇宙万法，皆阿赖耶识之所变现，故所谓相分，是第八识的色法种子——所谓相分色所变现的境相，故“见分功能决定相分”、“所见即所能见”。“自证分”即表格三里面的“验前欲蕴（【E】）”。自证分，又作自体分，自是自体；证为证知，即为自觉（自我意识）的证知作用。四分中的见分有缘虑、了别相分的作用，但不能自知其所见有无谬误，故必须另有一证知见分的作用，即是自证分。自证分即识（自我意识）之自体，故

又名自体分。自证分还有一种再度知的作用，与自证分互相为证，以证二者有无谬误，此即证自证分。“证自证分”即表格三里面的“验后欲蕴（【F】）”。证自证分，是识体作用的一部分，即是对自证分的自我意识的受体，再加以证知的作用。自证分有证知见分的作用，但谁来证知自证分有无谬误呢？于是识体更起能缘作用，以证知自证分的所证是否正确，此再度证知的作用，即是证自证分。但谁来证知证自证分有无谬误呢？就是原来的自证分，因为自证分和证自证分二者互缘互证的作用，所以就不必另立一个证自证分了。最终证实证自证分有无谬误的，还是如来藏。譬如：如来藏证实“欲界”和“第七意识”里面，具有“空性”的意识，是那对称的（symmetrical）、非二元的（non-dualistic）“同理意识 empathetic consciousness”和“同情意识 sympathetic consciousness”。当然，如来藏，最终也证实“非生非死”、“非人非我”、“非净非垢”、“非好非恶”、“非善非恶”、“非圆非漏”的“空性”。

4、五蕴与五浊：即色蕴、受蕴、想蕴、行蕴、识蕴，又名五荫。蕴，集藏，荫，遮蔽，因聚藏而有遮蔽，故性相相通，指凡夫身心之中分类聚藏的五类烦恼。这些烦恼能够隐覆阿赖耶识的灵明之性，故五蕴又名“五荫”，此二名之用在不同语境中有所选择。五蕴即指吾人生命及其适以自存的世界，色蕴即吾人六根六尘，蕴积而成，指肉身内外被吾人烦恼遮蔽光明空性的具有粗重相状的物质部分，受蕴、想蕴、行蕴、识蕴，全属精神部分，指遮蔽吾人空性光明的四种心理状态。受蕴：吾人对苦受、乐受、不苦不乐受的感受、领纳；想蕴：各种烦恼妄想的聚藏状态；行蕴：即身口意三个方面从生至死刹那生灭的能量运行状态；识蕴：即我执（自我意识或第七意识）与前六意识共同运作的状态。五蕴如交芦，互相借力架设，抽一芦则余者皆灭，五蕴之生全是因阿赖耶识被烦恼遮蔽的结果，本质是人世间的精神心理之“浊”。

故众生五荫对应世间五浊：色荫一劫浊；受荫一见浊；想荫一烦恼浊；行荫一众生浊；识荫一命浊。浊，即混乱，无序，不清净，邪见、罪恶充满的状态。（1）众生因执着色荫，执着肉身、物质得失为“我的”而产生“坚固妄想”，与肉身关涉的阴谋、算计、斗杀不断，起现世间无数水旱蝗瘟、地震海啸、疾疫饥谨（这几种都因天人感应而来）和战争冲突，名为劫浊；劫，以灾难为标志的时间表示。（2）执着受荫以自己的苦乐感受为起点产生“虚明妄想”，身见、边见、邪见、见取见、禁戒取见五种妄见（此五种妄见又称为五利使）充满，纠缠于妄知妄见之中，永堕轮回，久沦苦海，不得解脱，是为见浊。（3）因执着想荫的五欲（财色名食睡）而产生“融通妄想”，由五利使主导的五种主烦恼（贪嗔痴慢疑）和二十种随烦恼随即发生，还妄图长生久视以久受快感，积成身心的烦恼浊。（4）因对身口

意行荫的刹那生灭缺乏正知正见而产生“幽隐妄想”，寻找各种外道法门妄图终止行荫，结果误认种种外道涅槃，无法超越轮回，“知见每欲留于世间，业运每常迁于国土”⁴，成就凡性满满的众生浊。（5）因不明识荫正理，产生“罔象虚无颠倒妄想”，积聚各种业缘致使八苦交煎，寿命短促，命根易坏，反反复复生生死死，演现为六道轮回的命浊。

5、三性三相：八识因其间性质与功能的差异而有三性之说，即依他起性、遍计所执性、圆成实性。前七识的每一识都是依“他”而起，没有独立而永恒不变的自性与主体性，如眼根色尘相触才生眼识，此眼识依根尘之触才发生，具有典型的依他而起之性；意识依摩那识与前五识而起；意根依阿赖耶识与前六识才能成立，凡具依他起性者都是可断灭的生灭法——身心世界——一切精神的与物理的——全为生灭法所囊括。第七识摩那识又具有遍计所执性，因其恒审思量，普遍计度阿赖耶识为“我”和前六识为“我”的功能并执持不失，是为“遍计所执”。第八识本自圆成，不与染污轮回，虽含藏一切种子而不为种子所变，成就一切世间出世间的功德，具有“圆成实性”，如来藏因感应周普曰“圆”；缘生万有曰“成”；幻现六道曰“实”；成就凡圣、万物之差异曰“性”，故“圆成实性”是立足于本体层面对如来藏最高体性、最高功能性的描述，是在与前六识“依他起性”和第七识“遍计所执性”的比较中展现出来的本真特性，是唯一真正的“实相”！与此三性相应的就是“三相”，即前七识依他起性的生灭相；第七识单独具有的默容恒审万法之相；第八识的本真实相。

6、七种性自性：从物的主体性立场观之，阿赖耶识如来藏“非我、不异我、不相在”⁵，但阿赖耶识本身不生不灭、不垢不净、非动非静、无始无终，不与万物为侣而恒随万物流转。故阿赖耶识如来藏相对于生灭法而言具有七种性自性：集性自性；性性自性；相性自性；大性自性；因性自性；缘性自性；成性自性。性，即如来藏法尔本具，不假他求的本性。积聚众生三世染净诸法，使成异熟果，名集性自性；成就万法的个体性与差异性，名性性自性；使万法显现时各有其相状，名相形自性；本然含具地水火风四大元素，名大性自性；作万法成立并运行的亲因，名因性自性；作万法成立的助缘，名缘性自性；不失时机地成就万物，名成性自性。

7、非能动性：阿赖耶识之生万法并非主动创生，祂并不具备能动的主体意志，而是感应而生、因应而生，即因应于七识的种子与动性感生身心世界，具有被动性。与上帝、神我、梵天等第一因在主体意志驱动下不能不创世有根本差异。阿赖耶识之性相、体用俱空，故能执持因果律不失分毫而无碍于空性的永存，因其空性故无碍于万物的发挥，故“万法皆空，

⁴ 《楞严经·卷四》

⁵ 语出《杂阿含经》，此语在经中共出现 100 多次。

因果不空”。

8、入胎、轮回与因果：摩那识因恒执阿赖耶识为“我”而与之绑定，阿赖耶识不作任何分别顺应此“我执”，而我执最突出表现是存在感以及直接印证此存在之为存在的性快感、性冲动。当主体（人、人类、一切有灵性生命之物）一期生命结束之后，阿赖耶识因其不灭性带着摩那识出离肉身而漂移，此时的灵体状态称为“神识体”，因其是介于前后两世之间的阴性能量，由记忆而显现为前世的影像，故又名“中阴身”，即民间俗语所说的“灵魂”。中阴身此时的感知和意识比生前更灵敏，即便生前残疾或有精神障碍此刻也恢复正常。中阴身的第七识并不适应这种离体的漂移状态，祂急需找到一个肉身以确证自己还“存在”，基于存在感需要的性冲动驱使祂去寻找有缘的父母，当此父母发生性关系时，中阴身乐观其事，并积极入胎受生，中阴身入胎时意识灭失，改名叫做入胎识，如果中阴身入胎前喜欢性交中的女性，受精卵将来会形成男性肉身，反之则为女性——这可解释弗洛伊德潜意识之女性的恋父情节与男性的恋母情结。在中阴身看来，祂重又获得了一个坚实沉重的肉身而实现了存在感，其实不过是入胎而使受精卵具备了“识”，具备识的受精卵开始利用母体子宫的精血吸摄四大（地水火风）滋养自身，此即胎儿的发育。四个月时，胎儿形姿初具，阿赖耶识利用肉身六根使前六识现起，于是八识齐备。九至十个月，胎儿成熟而出生，经历童年、少年、青年、中年、壮年、老年，直至死去，于是这一期生命结束，完成了一个轮回过程。

主体前世的善恶业与定力决定了其下一世六道（天、人、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱）轮回与生命的走向。当具备识的受精卵出现后，收存于阿赖耶识中的善恶业种流注于受精卵、胎儿、成人而影响此人命运，是即“种子生现行”。如果主体前世善业大于恶业，感得阿赖耶识流注善的种子，在形貌、成功与否、幸福感等方面都流注出符合社会正面评价的因素，使主体感受到模样端正、事业成功、心理幸福，如果恶业大于善业则反之，此即显现为善恶业报的因果律现行。当然，因果律至少要通观三世方能获得事相上的验证，用主体一世的命运来确证因果多有齟齬。佛曰：“假使百千劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受”⁶。只要阿赖耶识含藏着善恶业种，则必然会显现善恶果报，无论跨越多少世。

9、种子、界与功能差别：前文已述及，阿赖耶识能够收存众生三世一切善业、恶业、无记业的种子，并在适当的时机流注出来，使种子现行。种子的发生是众生利用十八界（六根、六尘、六识合称十八界，后文有述。）造作的结果，故与十八界性相一致。比如眼根、色尘、眼识三界，眼根见美色（色尘），生眼识，有多个种子发生：1、心中生起性冲动，

⁶ 语出《大集经》

此性冲动就是导致沉沦的恶业种子；2、没有性冲动，但有纯净的审美愉悦，此美感就是非善非恶的无记种子；3、觉得此美女像自己母亲，生起亲近感，这就是带有伦理亲情的善业种子；4、观者有宿命通，一眼洞观此美女之美的因由，觉得可由此引导美女进一步种福田，此“发心”又是善种了。若细分下去，会有更多种子。这些种子虽善恶不同，但都带有眼根的视觉性，色尘的空间性，眼识的辩相性，带有各别的功能差别，以此而言，种子即功能差别，如来藏收存的种子都是这些功能差别。由于如来藏至真至纯的空性，祂在适当时机流注种子时就是流注这些功能差别：当根尘识三者如交芦架设时，为眼根流注视觉性种子，为色尘流注空间可视性种子，为眼识流注辩相性种子，三者各自成立，开始起惑造业，又造新种，又被如来藏收执，往复无穷，绵绵不绝，余十八界均如此。这就形成了凡夫六根、六尘、六识的互相隔越和差异，这种隔越和差异就是“界”。是故，界出于“分”，分即“种子”，即功能差别。进一步说，是如来藏配合种子造就了众生十八界，造就了众生的身、心、世界。如来藏空性本具的明性之理使十八界种子不可能互相串混，如来藏本具之“明”确保了种子界际分明，于是吾人看到万象森罗秩序井然。

10、**转识成智**：即转八识成四智。佛地仍具八识，但因佛累世修除无明达到纯真无染，此佛地八识已不同于凡夫八识，其八识在道种智的渗透中获得了性能转换，即转“我执的了别”为“无我的直觉”，显现为“纯智”，此即所谓“转识成智”，转前五识为“成所作智”，转第六识为“妙观察智”，转第七识根为“平等性智”，转第八识阿赖耶识为“大圆镜智”。佛地四智圆明、泠然洞观、遍知遍在、与物为春。

综上，阿赖耶识是宇宙万物的唯一本体、本性，具有无量妙德，由于前七识无量种子的存在，使得阿赖耶识具有集藏性和染污性，但阿赖耶识由于性体如来藏纯净无染，使阿赖耶识仍然是吾人唯一真心。如此，吾人之心就是真妄和合之心，因妄而有空花泡影、生灭无常的现象，因真而有如来藏、不生不灭的根本、本性，这是一切有情含识的最大真实！

（二）第七识意根

“意根”是佛学里面、哲学里面、科学里面，很重要、也常让人很迷惑的词汇、概念。“意根”从六根（六入、六个器官）和六尘的架构来看，“意根”指的必然是“脑”。我们的眼根对色尘、色界的感受，是我们的眼意识、第一意识、第一感；我们的耳根对声尘、声界的感受，是我们的耳意识、第二意识、第二感；我们的鼻根对香尘、香界的感受，是我们的鼻意识、第三意识、第三感；我们的舌根对味尘、味界的感受，是我们的舌意识、第四意识、第四感；我们的身根对触尘、触界的感受，是我们的身意识、第五意识、第五感；我们的意根（即“脑”）对法尘、法界的感受，是我们的脑意识、第六意识、第六感。前五感是

我们的五官，对“现象（phenomena）”产生的意识；第六感是我们的意根（即“脑”），未经过五官，对“幻象（illusions）”产生的意识。此前六意识（表格一的【B】、统称“色界”），都是“非恒、断续”的；现存或幻存的受体不见了，这些意识也就消失了。所以，前六意识是“审（审查）而无恒”。

我们的“脑”或“意根”，除了会产生前六意识（表格一的【B】、统称“色界”）以外，我们的“脑”或“意根”，还会产生表格一的【A、C、D、E、F】；其中，【A+C+D】是“无色界”，【E+F】是自我意识形成的“欲界”。它们的本性、性质，依序是“色蕴”、“无色蕴”、“欲蕴”。

所有这些“意识（表格一的【A、B、C、D、E、F】）”，都存在于我们的“意根”或“脑”里面，都是“物理（physical）”的。所以，这些“意识”有其“物质”或“自身”的部分，我们一般就简称它们为“意识”；也有其“性质”或“本性”的部分，那就是我们前面已经说明了的“性、心、识、蕴、藏”。所以，提到“意根”的时候，最好是说明到底是“前六意识”意根，还是“前六识”意根，还是“第七意识”意根，还是“第七识”意根。当然，“第八意识”以及“第八识”也是“意根”的一部分。

“第七识”或“第七识意根”，又称摩那识，即吾人自我意识之本性，其特点是“恒、审（思量）”。前文已述，摩那识是吾人根本无明感应阿赖耶识如来藏所获得的妄知妄能。摩那识恒以阿赖耶识为主体的“我”并因此紧紧与阿赖耶识绑定——吾人恒有“自我意识”，同时以前六识为“我的”功能，此为“恒”；意根时时刻刻在攀缘一切法，但因为攀缘很广——既攀缘误认的主体识阿赖耶识为“我”，又攀缘六识的普知功能，所以祂的了别性很差。故当吾人意识觉知心不在的时候（譬如眠熟、入无想定中），吾人还是有很少分的觉知性，此即意根的觉知，因为意根不曾一刹那中断，不曾一刹那停止其攀缘、执著和很粗很差的了别。故视之为“审”，故说第七识意根“恒”而又“审”；每当法尘有重大变化之时，意根会作主、会决断。譬如睡眠被惊动——它会决定我是否要醒过来？如果意根认为需要醒过来，就会把我唤醒，那么吾人意识等觉知心就生起了，识阴六识就全部现行，开始分别应该如何响应，我们将此刹那做主的功能视之为“思量”。

摩那识默容万法并恒时思量，譬如因思量前世肉身的骨骸葬地有危险，于是驱动如来藏降殃于后世子孙使身体有病，迫使他们改葬自己前世骨骸才使他们恢复健康，这就是风水学说的内在依据。

因着第七识意根的恒审思量性，乃生出其他一些特性及相应的名称，由其坚执阿赖耶识为“我”，引得阿赖耶识感应此执带来的善恶无记之识永续流衍，世世不绝，故名“业识、

业心（karma）”；依此永动之识起于见分（能见）相分（所见），如波恒转，故名“转识”；时时现起决定并引逗阿赖耶识起现身心世界，故名“现识”；驱六识分别善恶染净、好恶美丑，故名“智识”；恒持六识念念不失并使无量世善恶业报无分毫差违，生命因之永续流转，故名“相续识”。

第七识意根本身了别性极差，只能恒时认同意识的认知判断并将此判断（分别心）执持起来，吾人因之有了“记忆”。又，一般凡夫在无量世轮回流转中不能断此意根，但阿罗汉可断，阿罗汉断尽七识，驻于纯粹的阿赖耶识理体如来藏中，阿赖耶识无感可应，故阿罗汉不再轮回，即超越生死，“不受后有”，他们在入灭时会唱言“诸漏已尽，梵行已立，所作已办，不受后有”，这是阿罗汉最自豪的时刻。

第七识意根包含染污部分和清净部分。染污部分以“分别心（英文的 duality、梵文的 dvaita）”、我执、贪婪、嫉妒、淫杀为主，是形成凡夫的核心能量；清净部分以“无分别识（英文的 non-duality、梵文的 advaita）”、无我、爱、同情、怜悯、慈悲、超越性之思为主，是形成菩萨、佛的核心能量。凡夫因我执而无法斩断意根，故永恒轮回；阿罗汉以禅定之力将清净与染污部分同时断掉，故不再出生后世色身，永绝轮回；佛与菩萨断除染污但保留清净，故一面世世重返六道，一面永驻涅槃之境——这是佛菩萨得以示现于六道的心智因由。

针对第七识意根的立场与方法导引出四种涅槃：无余依涅槃，有余依涅槃，本来自性清净涅槃，无住处涅槃。（1）二乘（阿罗汉、辟支佛）圣人所入是无余涅槃，即信顺佛语断尽七识，入驻不生不灭的阿赖耶识中，永断轮回，没有任何再生的可能，故名无余依涅槃；（2）断一切烦恼而绝未来生死之因，然尚余今生之果报身体，谓之有余依涅槃；（3）菩萨触证阿赖耶识，现观一切境界都依光明心如来藏而施設，此心离见闻觉知，不执六尘，本具妙性，非修而得，光明晃耀，永离尘染，故菩萨不畏生死，不惧轮回，故意在意根中留有微惑，在三大阿僧祇劫中往来六道普度众生，永不入无余涅槃，此之谓本来自性清净涅槃；（4）佛地，佛已证真如，不住生死，不入涅槃，大慈大悲，利乐有情，虽已不再流转生死，但亦不脱离世间，穷未来际度脱众生而无有穷尽，是谓之佛地无住处涅槃。佛地同时具备四种涅槃功德，故称佛地涅槃为大涅槃。

（三）前六识与内相分

前六识与内相分即眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识，是六根（眼根、鼻根、舌、身、意根）接触六尘（色、身、香、味、触、法）发生的六种意识的了别功能、或六种意识的本性。当眼睛摄取外在形色时，此形色只是落在视网膜上留下影像，并不作识知判断，与

此同时，如来藏将此外在的形色(又名外相分)投射给胜义根（掌管形色判断的视觉神经功能），在胜义根中形成与外相分一模一样的影像，此影像即内相分，意根与此内相分结合，形成局部意识，对此作“何形何色”的了别功能（即一种“分别心”），此即眼意识的完成。其余跟肉体相关的四根均如此。

今单说意识（第六意识）：意识（第六意识）由意根（脑）与前五内相分以及法尘结合而成，以意根（脑）为归。具体说来，意识的产生必定是具备“一因四缘”的：一因，以如来藏为意识的根本因心。四缘：意根；完好的五色根；五色根的内相分法尘；如来藏流注的意识种子，故意识是典型的“依他起性”。意识（第六意识）意根以前五根为功能设施场地，协助前五胜义根完成各自法尘的识知，于是第六意识发生。意识（第六意识）最活跃的特征是认知性、了别性，意识（第六意识）虽对对象时时了别但不能持续，是“审而不恒”，其了别性来源于阿赖耶识如来藏。它一面对内五尘（内相分被意识触知的部分）作出善恶美丑的了别判断，一面又将此信息提供给意根，由意根作出去留取舍的决断，同时在前五根与意根不间断的情况下独自成立，号“独头意识”，本质是生灭法（不恒）。意识（第六意识）在睡眠位、闷绝位、正死位、无想定、灭尽定五种状况下是可灭的。因意识（第六意识）随死亡而灭，随新生命的孕育而生，故吾人每一世意识都是全新的，上一世意识不可能转生到此世，此世意识也不可能转生到下一世，故吾人世间要从头学习关于世界的知识，尽管这些知识中有无数知识以往曾反复学过，但对意识始终是全新的。

六识（六蕴、六意识的本性）都是心法，只能对心法有所识知，只有意识发生并到场后，才能对前五官渠道获得的内相分（内相分属于心法）有识别，正式形成五识。六识都不可能认知肉身之外的外相分（即所谓外在的“物质世界”），只能认知外相分的投影（即所谓外在的“现象世界”），即已经内化了的、已经变成心法的内相分六尘（“色界”）。

三、身

身体，既是凡夫展开生命实践的手段和工具，更是我们活着的基础性目标：活着就是为了获得肉身的安适与快乐！其他一切形而上精神目标、价值目标大体都以肉身是否快乐为最基本的支撑。因此，在凡夫的一生中，唯有身体的手段和目标是统一的。当然，这也有特例，有人为了成仁而杀身，为了取义而舍身，为了价值目标而放弃身体，但这是在特殊时世、情景下的价值选择，当人作出这种选择时，价值目标压倒了身体目标，身体的痛感已经被价值实现的快感所取代，身体其实成为他达成更高快乐目标的工具，故并不违背身体之手段与目

标的统一。

如此看来，身体、肉身就成为凡夫一生最大最深的执着，认为这个身体是“我的”，有个“我”在身体里面。前文已述，这个“我”是第七识意根（摩那识）绑定如来藏阿赖耶识后形成的“妄知”，是莫名其妙的根本无明。这个根本无明无始以来积存太久，不仅抱定如来藏为“我”的主体，还感得如来藏为此妄“我”施设各种功能，使“我”在妄行中有一种实现感，这就是六根的发生，佛在《楞严经》中对此有详细的解释。

（一）六根

1、眼根：“由明暗等二种相形。于妙圆中。粘湛发见。见精映色。结色成根。根元目为清淨四大。因名眼体。如葡萄朵。浮根四尘。流逸奔色”⁷。这是楞严原话，台湾萧平实先生根据自己实证修养对此有精准的梳理：“由于光明与黑暗等二种法相形貌，因此意根就在如来藏微妙圆满自性中，粘黏了澄湛之妙真如性而发起见的功能：如来藏中这种见精映照色尘时，就开始结集物质色法成为能见之性的所依根。这种眼根的‘根元目’是清淨四大聚集所成而无法眼见的，因为这个缘故，依可见的色体犹如葡萄的形状而立命为眼根：就由这个浮尘根在四大所成的六尘之中，眼识能见之性就不断地流逸出去而奔向色尘”⁸。

据此，眼根的产生是因为意根默容并恒执明暗两种法相，致使如来藏的澄湛之性与明暗二相胶合成为见精，见精复聚清淨色法成为所依根，所依根即掌管眼“见”的神经功能、能见的胜义根。为了精准映现外色尘的立体感，如来藏使见能从某种类似葡萄形态中发出，如此，形色兼备的外色尘映现为内相分时，葡萄形体就能精准反映外相分的立体形色，此葡萄形态即浮尘根，外六根之眼根。根据如来藏明性之理所成的原则，眼根只能接受如来藏带有相状特征的色法种子。

2、耳根：“由动静等二种相击。于妙圆中。粘湛发听。听精映声。卷声成根。根元目为清淨四大。因名耳体。如新卷叶。浮根四尘。流逸奔声”⁹。《楞严经》文字简洁古奥，透辟妙圆，利用语境将古汉语的表现力发挥到极致，没有古汉语的功底和佛法实证是无法理解这段文字的，萧平实先生正好具备此二种条件，他解释道：“由于声尘中的动与静二种法尘互相冲击，意根便于如来藏微妙圆满自性中，粘黏了澄湛之妙真如性而发起的功能：此时如来藏妙真如性中的听精，映照声尘时，如来藏妙真如性就开始卷收声尘而渐次成就耳根的根本元目，成为能闻之性的所依根。这个耳根的‘根元目’是清淨四大所成就而无法眼见的，

⁷ 《楞严经·卷四》

⁸ [台湾]平实导师著：《楞严经讲记》（七），台湾：正智出版社 2010 年，第 78 页。

⁹ 《楞严经·卷四》

因为这个缘故，便依外表可见犹如新卷荷叶的浮尘根耳朵的体形，立名为耳根：耳根这个浮尘根就在四大所成的六尘之中，耳识能闻之性便不断地流逸出去而奔向声尘”¹⁰。

根据现代物理学的研究，吾人所接触到的并不直接是声音，而是声波，声波触及在卷叶状浮尘根耳朵的耳鼓耳膜上，成为胜义根的内相分，意根与此内相分结合，才成为耳识所获得的声音，可见外相分与内相分究竟还是有差异。又，海豚的视觉不够敏锐但听觉特别发达，它向四周发出次声波，次声波触及周围的水草岛礁鱼类后又返回给海豚，海豚就根据这些信息建立起周遭环境的次声波世界，这就是海豚适以自存的环境，与吾人所知的视觉世界大异其趣，可见如来藏为不同物种生出了不同的内世界。

另，如果没有声音时，吾人也能听：听到“静默”。阿赖耶识会据其明性之理将无量无数的声尘种子流注到听觉之中，成就耳根之“能闻”。

3、鼻根：“由通塞等二种相发。于妙圆中。粘湛发嗅。嗅精映香。纳香成根。根元目为清净四大。因名鼻体。如双垂爪。浮根四尘。流逸奔香”¹¹。萧先生疏解：“由于疏通与阻塞等二种法相的发生，意根在如来藏微妙圆满自性中粘黏了澄湛中妙真如性而发起嗅的功能：如来藏中的嗅精映照香尘时，就为了开始收纳香尘而集结物种色法，成为能嗅之性的所依根。这种鼻根的‘根元目’是清净四大聚集而成无法眼见的，因为这个缘故，便依脸上可见的鼻子色体，而将根元目胜义根名为鼻子的自体：而外在可见的鼻子则如同双垂爪一般，就由这个浮尘根鼻子在四大所成的六尘之中，鼻识能嗅之性即不断地流逸出去而奔向香尘”¹²。

鼻根的功能是嗅，对境是气味，根尘相触发生了别气味的鼻识。鼻根功能的发生有一个机理：吾人在呼吸过程中有一个气流的“通”（呼与吸都通畅）与“塞”（呼吸短暂的停顿），在此过程中气流就被辨识。同样是气流，吹在身上就是触感，吸入鼻中就是气味，可见即便是同一尘境，映之于不同根门，所获得的内相分也不同，内相分是如来藏结合不同根门的胜义根转变而来。

4、舌根：“由恬变等二种相参。于妙圆中。粘湛发尝。尝精映味。绞味成根。根元目为清净四大。因名舌体。如初偃月。浮根四尘。流逸奔味。”萧先生梳理道“由于恬适与变化等二种法尘互相掺杂，因此由意根在如来藏微妙圆满自性中，粘黏了澄湛的妙真如性而发起了嚐的功能：如来藏中这个嚐精映照着各种味尘时，如来藏就开始胶结味尘，于是渐渐结

¹⁰ [台湾]平实导师著：《楞严经讲记》（七），台湾：正智出版社 2010 年，第 78-79 页。

¹¹ 《楞严经·卷四》

¹² [台湾]平实导师著：《楞严经讲记》（七），台湾：正智出版社 2010 年，第 78-79 页。

集四大成为能嗜之性的所依根。这种舌根的‘根元目’是清淨四大聚集所成而无法眼见的，因为这个缘故，就依外在可见的色体舌头而立名为舌根：就由这个犹如刚刚被遮掉一半的明月形状的舌头作为代表，立名为舌根：然后由这个浮尘根的舌头在四大所成的六尘之中，舌识能嗜之性就不断地奔逸出去而奔向味尘”¹³。

味尘相触生舌意识，三者如交芦，互相搭建而互相成就，抽出其中一项，则三者个体性都无法成立。但究其终极根源，其实是如来藏在意根的驱动下为三者各自流注相应的种子，从而成就了整个舌识界（含舌根界与味尘界）的现象，各各都是生灭法，根本是“幻”。

5、身根：“由离合等二种相摩。于妙圆中。粘湛发觉。觉精映触。搏触成根。根元目为清淨四大。因名身体。如腰鼓颡。浮根四尘。流逸奔触”¹⁴。萧先生的疏解：“由于离开与相合等二种法相中，有着互相摩擦的现象：意根就在如来藏微妙圆满自性中，粘黏了澄湛之妙真如性而发起觉的功能：如来藏中这种觉精映照触尘时，就开始结集物质色法成为身中能觉之性的所依根。这种觉精的‘根元目’是清淨四大聚集所成而不曾显露在外的，所以无法眼见；因为这个缘故，就依可见的身体犹如腰鼓形而立名为身根：就由身根的浮尘根在四大所成的六尘之中，身识能觉之性就不断地流逸出去而奔向触尘”¹⁵。

觉触发生于离与合一——触尘，皮肤（包括手）在离与合中体验到触感，这个“感”就是“身识”，具有刹那性、生灭性，由于身体是眼、耳、鼻、舌、意五根的基础，这决定了五根都具有刹那生灭性。

6、意根：“由生灭等二种相续。于妙圆中。粘湛发知。知精映法。览法成根。根元目为清淨四大。因名思意。如幽室见。浮根四尘。流逸奔法”¹⁶。萧先生疏解：“由于出生于灭失等二种法相不断地延续着，意根就在如来藏微妙圆满自性中，粘黏了澄澄湛湛的妙真如性而发起知的功能，如来藏中的这种知精映照各种生灭不断的法尘时，就持续阅览法尘，由此促使如来藏开始结集色法成为能知之性的所依根。这个能知之性的‘根元目’是清淨四大聚集所成而无法眼见的——遍布于五胜义根中，由意根所缘而能作各种思维：因为这个缘故，就依能够被无明觉察到的意涵而命名为意根：如同幽隐的暗室中出生了能见的功能一般，就由意根所缘的浮尘根在四大所成的六尘中的法尘上，意识能知之性便不断地流逸出去而奔向各种法尘”¹⁷。

¹³ [台湾]平实导师著：《楞严经讲记》（七），台湾：正智出版社 2010 年，第 79-80 页。

¹⁴ 《楞严经·卷四》

¹⁵ [台湾]平实导师著：《楞严经讲记》（七），台湾：正智出版社 2010 年，第 80 页。

¹⁶ 《楞严经·卷四》

¹⁷ [台湾]平实导师著：《楞严经讲记》（七），台湾：正智出版社 2010 年，第 80 页。

有一种根本无明要对如来藏尽性了知，如来藏就为这种执着生出生灭二种法相，根本无明将此法相与如来藏胶合成为“知精”，如来藏又为其生出清净四大作为知精持续运行的基础，此即意根，专门捕获生灭相，本质是一种持久而莫名其妙的执着。由于如来藏阿赖耶识所持的种子流注到六根时永远都是刹那不息的，是生灭不停的，这使意根永远有用武之地，故意根“恒时默容万法”，成就其第七意识的“恒审思量”的体性。

上述六根中，前六意识意根属于色法，第七意识意根属于心法，色法心法都具有刹那变灭的体性，是如来藏因应第七意识意根的根本无明执着流注的种子显现，是无穷生命轮回链条中的一个环节，因果序列的一个局部。通观肉身从起点到终点的整个时段，显示了生命的无常本质。

（二）肉身的向死而生

《佛说入胎经》详细解释了中阴身变异成入胎识附着于卵泡而成受精卵后，在母体子宫发育成长的 38 周（大约九个半月，与民间俗语“十月怀胎”的说法一致）生命旅程。当凡夫一期生命结束，肉身死亡，眼耳鼻舌身脑六根六意识（因为是“物质”）都会跟着死亡，但第七识意根（因为是“性质”）并不会死，它会驱动如来藏吸摄子宫羊水涵摄的地水火风四大元素滋养受精卵，受精卵于是成长，如果受精卵中的“识”（此时的识仅只是第七识意根与如来藏捆绑的状态，即早期的入胎识、更早的中阴身）含有深重的恶业，寿命短促，受精卵会死亡，成为死精，或生下来就死，成为死胎；如果“识”的善业大于恶业，受精卵会吸取子宫羊水之中的四大正常成长。

受精卵成长都是受到“识”本身感应如来藏而生的各种业风（业性）吹拂而长大，业风（业性）在不同时段有不同别名，如遍触、刀鞘口、内门、刀内门、摄持、广大、旋转、翻转等等，这些业风（业性）都是根据受精卵成长的需要而显现不同的功能，催生受精卵渐成胎儿而长出骨骼、经脉、血肉、毛发等，四个月时，胎儿已渐具形姿，对母亲的举动有了反映，九至十个月，眼耳鼻舌身脑六根俱全，意根（第七识意根）开始利用六根与各自的对境（尘）结合，生出意识，胎儿有了了别性（分别心、英文的 duality、梵文的 dvaita）——这意味着肉身每一世的六识都是新生的——感觉子宫黑暗促狭，极想出逃，于是有了出生，是为婴儿。

一个生命的出身，是无数善业恶业综合汇集的异熟果——异时、异处、异类（六道生命种类）而熟的结果，是永无尽之因果链条中的一环。人作为生命，既表现着善恶业因至此对“果”的承担，又继续演绎着主体造因的动能。此种造因动能体现在意根（第七识意根）我执的驱动下执取能够给肉身和意识带来快感的我所——财、色、名、食、睡五欲的满足，

但这五欲能否满足也全看主体的福报多寡，其间多有不如意的感受，于是主体将经历八苦交煎的痛苦：生、老、病、死、爱别离、怨憎会、求不得、五阴炽盛八苦，主体在执取五欲的满足中既感受此作为“果”的八苦，而执取本身又造下未来之“因”，这导致生命既是一个因果的载体，又是因果律的体现。作为在世生命，要经历婴儿、童年、少年、青年、壮年、中年、老年，直至死去，完成一个轮回过程。“生”在经历忧患、疾病、痛苦、自由与幸福后必趋死亡，死亡是吾人无可逃避的宿命，是“生”本具的意义，站在终极意义结果（死亡）的立场来看，自由幸福虽是吾人毕生追求的目的，但过程与结果却多是煎熬与挫败感，亦即痛苦与忧患，更何况不期而来的疾病加速死亡的进程，使“死”成为“生”之必然。换言之，吾人生命的延展就是必然趋向死亡，都是“向死而生”！殊不知“死生”不过是意根（第七识意根）的恒审默容之执所引发的幻象。

（三）分段生死与变易生死

凡夫每一世向死而生的生命都是分段生死，只要生命还处于轮回中，就不可避免地要经历分段生死。分段，意即寿命的分限与肉身的大小限度。分段生死以粗糙肉身为载体，通过无尽的轮回永不停息地演绎着“向死而生”，这是一切出家、在家行者要致力于突破的困境和极限。

按佛典表述，阿罗汉、辟支佛及大力之菩萨已断尽四住地之烦恼惑障（四种烦恼障：见一处住地；欲爱住地；色爱住地；有爱住地¹⁸），不复再受生为三界内之“分段身”，而受生为三界外之“变易身”，其中大乘菩萨以及回心大乘的阿罗汉与辟支佛又以此“变易身”重返三界，继续领受“分段身”而修菩萨行，最终达到佛果的无上菩提，只有佛才最终“断尽分段与变易二种生死”，完全相称于无垢识的不生不灭，显现为真如。

“变易身”是相对于“分段身”的对应呼称。回心二乘及大力之菩萨，以无漏的‘有分别业’为因，以无明住地为缘，所招感三界外之殊胜细妙的果报身；此一果报之身，系由无漏之悲愿力改转原先的分段生死之粗身，而变为细妙无有色形、寿命等定限之身，故称“变易身”；系由无漏之定力、愿力所助感，妙用而难测，故又称“不思議身”；又以此身乃随大悲之意愿所成者，故亦称“意成身、无漏身、出过三界身”；复以此身既由无漏之定力所转成，已异于其前的分段粗身，犹如变化而得，故又称“变化身”。

依法相宗之义，有四类人能受变易生死之果报：

1、二乘之无学圣者回心而入大乘，于得涅槃之后，即可直接受变易身之果报。

¹⁸ 见《胜鬘师子吼一乘大方便方广经》

2、有学之圣者转向大乘，于初地以后亦得受变易身。

3、七地菩萨准备念念如灭尽定，诸佛授以“引发如来无量妙智三昧”，菩萨复起广大悲愿，进入八地，开始受此变易身。

4、一类智增之菩萨于初地以上受之。法性宗则认为二乘之无学及菩萨之种性以上，得随应而受变易身。

无论是分段身还是变易身，都是如来藏因应不同的妄念所生，但功能性质不同。

四、世界

如前述，如来藏从最新的科学与哲学来阐述，即是“物质的本性”；又因为构成宇宙的“物质”和“空间”是不可分的，所以如来藏，又是真如藏（“空间的本性”），又是如如藏（“宇宙的本性”）。如来藏 = 真如藏 = 如如藏 = 宇宙的本性 = 对称性 = 无分别性 = 无分别心 = 无分别识 = 般若波罗蜜多。

生物中心论（biocentrism）认为，如来藏因应众生七识之妄，生出众生适以自存的物质世界。站在众生的立场看，这个“世界（宇宙的物质世界）”好像是外在的，但以佛理观之，“世界（宇宙的物质世界）”不过是众生的内相分，七识同属心法，只能领纳同属心法的对境内相分，我们何曾走出“心”外！无数共业众生的如来藏构成了他们共同的“众同分”，所以众生能够共同看到、分享同一个世界。如来藏本具四种大种姓自性——四大极微，本具七种性自性中的“大性自性”，这个“大”即为物质属性地水火风，但此物质属性却为如来藏空性所摄而表现为某种纯粹的空性，感应众生七识之妄动而显现为众生十八界，显现为根身世界。前文已在“第八识阿赖耶识”的体性中有过提示。在《楞严经》中，佛对此更有精彩的分析。

（一）四大“极微”的体属性

1、**地性**：《楞严经》：“汝观地性，粗为大地，细为微尘，至邻虚尘，析彼极微色边际相，七分所成，更析邻虚，即实空性。阿难：若此邻虚，析成虚空，当知虚空出生色相。汝今问言，由和合故，出生世间诸变化相。汝且观此一邻虚尘，用几虚空，和合而有？不应邻虚，合成邻虚。又邻虚尘，析入空者，用几色相，合成虚空？若色合时，合色非空，若空合时，合空非色，色犹可析，空云何合？汝元不知如来藏中，性色真空，性空真色，清净本然，周遍法界，随众生心，应所知量，循业发现”¹⁹。

¹⁹ 《楞严经·卷三》

以佛所见，若将粗大的物质（色尘）无限切分至邻虚尘——无限接近于虚空的微粒，色尘已不可见，那么不应是虚空合成色尘，不然就违背“虚”与“空”之义，故色尘定然别有来处。佛指出色尘源于如来藏阿赖耶识，是如来藏本具的自性，如来藏性具之色就是纯真之空，性具之空就是纯真之色，所谓“色即是空，空即是色”²⁰，本来清静，但因应众生妄心、业力显露不同的物质色相，构成六道众生的生活环境，而众生又只能生活在此环境的内相分中，这个环境就叫“依报”，而众生肉身叫做“正报”。

如前文所述，如来藏就是那不生不灭、不增不减的“宇宙本性”，就是那永远在不生不灭、不增不减的“量子真空震动”中，又生又灭、又增又减的“物质世界”；包括人和有情众生（all sentient beings）的肉身。

2、**火性**：《楞严经》：“汝犹不知如来藏中，性火真空，性空真火，清静本然，周遍法界，随众生心，应所知量。阿难当知：世人一处执镜，一处火生；遍法界执，满世间起。起遍世间，宁有方所！循业发现。世间无知，惑为因缘，及自然性。皆是识心，分别计度，但有言说，都无实义”²¹。

佛有个比方：譬如有人拿着明镜在阳光下久照艾绒，艾绒上就有火焰发生，这火从哪来呢？从明镜来吗？从阳光来吗？从艾绒来吗？都不是！是自然发生吗？也不是。是三者和合而生吗？这还只是表象。因为火的燃烧性与明镜的鉴照性、阳光的朗照性、艾绒的易燃性都是不同性质，只能说三者和合提供了“缘”的平台，如来藏火性流注于此平台才使火真正发生，现代物理学实验也只是实证“火之发生”的表象，停留于万物缘生缘灭的表象，不可能解释万物生灭背后的真正原因。佛解释：至真至纯、空性一如的如来藏本具纯真的火性，因“缘”的具备而适时到场，于是现象的“火”就出现了。无数人在不同地方拿着明镜在阳光下照着艾绒，就有无数个体的火产生。如来藏因应众生妄心与业力造就了具有火性的世界。

或曰，火以及火性是如来藏（即不生不灭、不增不减的“宇宙本性”），在那永远是不生不灭、不增不减的“量子真空震动”中，又生又灭、又增又减的“物质和性质世界”的一部分；“火”和“火性”不过是一种“名色（梵文的 nama rupa）”，是人类对一种现象（色）的定名（名）。

3、**水性**：《楞严经》：“汝尚不知如来藏中，性水真空，性空真水，清静本然，周遍法界，随众生心，应所知量。一处执珠，一处水出；遍法界执，满法界生。生满世间，宁有

²⁰ 《心经》

²¹ 《楞严经·卷三》

方所！循业发现”²²。

如同地、火之来，水亦如是。既然如来藏无处不在，那么水亦随处现身，现象界是否有水，端看生水之“缘”是否具备。空性如来藏亦含具水的属性，因应众生妄念业力而生水的现象。按佛典所述，有“一水四见”之说：同一水池，天人见之为琉璃宫；人见之为水池；饿鬼见之为脓血；鱼见之为佳居²³。事实上，对其余地火风三大之见也完全随六道众生妄业之差而呈现不同镜像。究极而论，是如来藏配合众生妄业造就了六道生命的正报与依报。

或曰，水以及水性是如来藏（即不生不灭、不增不减的“宇宙本性”），在那永远是不生不灭、不增不减的“量子真空震动”中，又生又灭、又增又减的“物质和性质世界”的一部分；“水”和“水性”不过是一种“名色（梵文的 nama rupa）”，是人类对一种现象（色）的定名（名）。

4、**风性**：《楞严经》：“汝宛不知如来藏中，性风真空，性空真风，清净本然，周遍法界，随众生心，应所知量。阿难：如汝一人，微动服衣，有微风出；遍法界拂，满国土生。周遍世间，宁有方所！循业发现”²⁴。

风性也是如来藏的本性，它的功能就是推动万物变化密移，推动业力运变不息，推动因果有序延展，推动生命从生至死。当肉身随风性推动下走完了一期异熟果的过程时，死亡正式来临，四大于是各自显现不受意根主宰而紊乱的验相：死者感觉出入息艰难并最终停顿，风性紊乱；感觉全身骨骼承受重压，地性紊乱；感觉身体异常寒冷，火性紊乱；皮肤干枯，有痰堵塞咽喉，水性紊乱。当四大全部紊乱后，死亡发生，由四大所成的肉身五官六识终止，意根驱动如来藏离体，成为中阴身，寻找有缘的父母投胎，开始下一个轮回。总之，正报与依报的全部现象都在风性功能加持下显现其幻妄性。

或曰，风以及风性是如来藏（即不生不灭、不增不减的“宇宙本性”），在那永远是不生不灭、不增不减的“量子真空震动”中，又生又灭、又增又减的“物质和性质世界”的一部分；“风”和“风性”不过是一种“名色（梵文的 nama rupa）”，是人类对一种现象（色）的定名（名）。

地水火风作为如来藏本质属性，当它们在七识妄动的驱动下造就现象界后，现象界的“幻”一体都是如来藏的妙用。在众生份上是有各人的如来藏聚集成各自的五蕴身，在“众同分”上是共业众生的如来藏共同聚生成山河大地之现象界。

²² 《楞严经·卷三》

²³ 《摄大乘论·卷四》

²⁴ 《楞严经·卷三》

这是佛教的“生命中心派 (biocentrist)”对“物质世界”和“性质世界”（包括了地、水、火、风，以及地性、水性、火性、风性）是如何由“如来藏”而来的一种说法。我们在本文里面，也提供了一种完全符合最新的科学与哲学，也符合佛教教义的说法。

（二）大千世界的成住坏空

作为外相分的宇宙无边无际，物质世界虽万象森罗但也秩序井然，这种“有序”也是如来藏依其固有的明性之理感应众生七识妄动和众生共业、以四大功能建构的结果，是将要形成众生内相分的先期准备。吾人都有一个认识：在吾人来到这个世界之前，此世界已先期存在。其实这是吾人与其余无数众生的如来藏感应意根摩那识在无数世轮回中默容妄执诸法所成，叫“众同分”。这也是佛教的“生命中心派 (biocentrist)”对“物质世界”和“性质世界”是如何由“如来藏”而来的一种说法。如前文所述，根据最新的物理与哲学说法，我们的宇宙的“物质世界”和“性质世界”的本性就是“对称 (symmetrical)、无二 (英文的 non-dualistic、梵文的 advaita)、无分、不一不异、有量无量、非恒非转、非空非有、不生不灭”的，就是“如来藏”。

作为众同分的宇宙又名大千世界，此中极有层次。佛法认为，一日一月围绕一个须弥山运转，构成一个小世界，一千个小世界合为一个小千世界，一千个小千世界合为一个中千世界，一千个中千世界合为一个大千世界，由于一个大千世界中连续出现三个“千”，故一个大千世界又名“三千大千世界”。《华严经》描述了无边无际的华藏世界，其中有一个二十层的华严世界海，吾人所在大千世界名为“娑婆世界”，位居华严世界海的第十三层，与阿弥陀佛极乐世界处于同一层，吾人所居地球在娑婆世界一个小世界须弥山的南端，称为“南瞻部洲”、“南阎浮提”。

众同分的大千世界本质是共业众生的一个“异熟果”，逃不出因果链条，既然始终处于因果序列中，那么宇宙也要经历从生到死的过程。宇宙的生死分为成、住、坏、空四个环节，各以“劫”为标志。劫，是佛法表示时间意义的概念，又名“劫波”。佛法认为人类平均寿命有长短、有增减，人寿最短时平均寿命只有十岁，从十岁起，每隔一百年人寿增一岁，直到八万四千岁为止，从此往下，每隔百年又减一岁，直至十岁为止，此一增一减所历时段，称为“一小劫”，二十个小劫合为一个中劫——成、住、坏、空各是中劫，四个中劫合为一个大劫。宇宙走完一个大劫，就是走完了一个生死过程。此一过程由成住坏空四个中劫构成。

坏劫：万物处于毁灭中，既有秩序被破坏，能量散荡，星际坍塌，星球老化爆炸，生命迹象走向灭失。

空劫：万物崩解无余，能量莽莽荡荡，一无所见，一片死寂，生机完全终止，死气遍布。

成劫：能量渐聚，须弥山渐成，日月复生，大千渐露形影并逐步鲜明，生命开始出现并演化，寿命渐长，一切处于勃发之状。

住劫：大千形姿已成，峥嵘万状，气象万千，万物各安其位，条理俨然，生命各领生气，生机盎然，万物欣欣向荣而不知老之将至。

需要说明的是，宇宙每一次劫的来临都是以天灾为标志，火灾、水灾、风灾都可为害。佛典表明，火灾可烧坏欲界，水灾可淹没二禅天，风灾可直达三禅天，只有到四禅天行者达到“舍念清净地”，打灭一切妄想，息脉具绝方可免除灾患。这表明，所谓“劫灾”实则关联着人的妄念。如此，南阎浮提众生因为妄想强大，恶业深重，则灾难更深，除了风水火灾之外，还有地震、海啸、水旱蝗瘟、疾疫、饥谨、刀兵等等，构成了南阎浮提的“五浊恶世”。

五、唯识论身心世界观的宗教、哲学、科学呼应

佛法对身、心、世界的系统说明与解释千百年来受到了人类宗教、哲学、科学的质疑与验证。佛在在说明，佛法又是宗教，又是哲学，又可接受现代科学的实证检验。佛认为佛法是教育，教育人类树立正知正见和走向解脱轮回、发心成佛的正确道路。佛法不是佛陀“创造”的，而是“发现”的，譬如前面有一座城堡，佛认为自己只是发现了走向城堡的道路——发现了一条取证佛境的真理性方法。佛陀诞生时，当时古印度有九十六种外道，佛经历十二年苦行而证实相后，建立唯识论真理体系，踪步九十六种外道一一破斥，驳难群议，外道俯首，真理之光熠熠生辉。千百年过去，人类又有了众多的宗教、哲学与科学，站在佛法视角观察种种学说，其间或有呼应，或有参差，相似与相异，纵横互彰，今择要而叙。

（一）宗教：

1、**唯识论核心概念与基督教之差异：**上帝、如来藏是基督教、佛教的本体概念，这两个概念的本真性质差异甚巨。当摩西问上帝“你是何人？”时，上帝回答“我是自有永有的”，²⁵这种回答是基于“我”的立场的真性设定，是一种有立场、有主体、有“对象”的设立，是一种“设定”与“建立”。因为是建立，故上帝并不设定摩西、乃至人类都具有“自有永有”的特性，而是烦恼深积、原罪弥满、有待拯救的凡夫，在这种设定中，摩西成了次生物，人性与神性、人与神的不平等因这种“建立”而显现。但如来藏却不是建立的虚设与预设，不是为了人格神的信仰或完成某种理论表述而设立的概念名相，而是人人本具的唯一真实。《圣经·出埃及记》叙述上帝命摩西率领犹太人走出埃及，法老不许，上帝降下十灾祸

²⁵ 出埃及记 3:14

乱埃及，终于迫使法老放走犹太人，这表明上帝是具有能动“主体意志”的大能，上帝具有能动性，具有主体意志。惟其如此，上帝乃能“创世”，而创世，正是这种能动意志的验证。

《新约》四福音书叙述耶稣被钉上十字架承担人类之罪，其中犹大被法利赛人的三十金币收买而出卖耶稣是关键因素，彼拉多用民主议决的方式放走小偷，钉死耶稣，是重要推手，后代解经家认为耶稣钉死、犹大出卖、彼拉多假作民主其实都是出于上帝设计，而犹大受到了上帝严厉惩罚，死于非命，以此显示背主的下场，那么上帝之能动的主体意志就更显明了。

如来藏之生万物并非主动创生，祂并不具备能动的主体意志，而是感应而生、因应而生，即因应于七识的种子与动性感生身心世界，具有被动性。这是佛教“生物中心派”的说法。或曰，如来藏即宇宙之本性，心物一体、性物一体，无“主动性、被动性”之别。与上帝、神我、梵天等第一因在主体意志驱动下不能不创世有根本差异。如来藏之性相、体用俱空，故能执持因果律不失分毫而无碍于空性的永存，因其空性故无碍于万物的发挥，故“万法皆空，因果不空”。

当上帝面对摩西进行“我”的“设定”时，其实面临一个危险的陷阱，我们可以设想：既然可以通过对象而设定“我”，那么当上帝面对更高的大能时是不是也可以被设定为对象？成为次生物？如此永无尽，陷入“鸡生蛋还是蛋生鸡”的哲学困境。而如来藏却不是“设定”，一方面，佛法的任何语境都不“设定”如来藏，而是人人本具、灵明洞彻、可被实证的真性；另一方面，如来藏也不是对象，行者开悟的第一关就是要舍弃我执即自我意识，舍弃以“我”为主的“分别心、分别性、分别识”，以消解将如来藏对象化的危险，意识在触证如来藏的刹那，意识的“分别性、分别识”与“认知性、认知识”也消融于如来藏之中，“转识为智”，获得如来藏的灵明洞彻与遍知遍在的般若智慧，驻于永恒的空性；最后，如来藏不具有主体意志，这使如来藏免于陷入主体意志的陷阱。故二者有相当的差异。

2、与道教源头——道家思想之相似：佛法与道教理论具有相似性。《大梵天王问佛决疑经》叙述观世音菩萨第三次以帝释天释提桓因身份降生人间，“说示人伦、心法大道、身法五伦。地没还天，作土用主”²⁶。此与道教传说中五千年之前的“轩辕黄帝”相呼应。

史载：黄帝者，姓公孙，名曰轩辕……轩辕之时，神农氏世衰。诸侯相侵伐……於是轩辕乃习用干戈，以征不享，诸侯咸来宾从……治五气，艺五种，抚万民，度四方，教熊黑貔貅獬虎……天下有不顺者，黄帝从而征之，平者去之，披山通道，未尝宁居……迁徙往来无常处，以师兵为营卫……顺天地之纪，幽明之占，死生之说，存亡之难。时播百谷草木，

²⁶ 《大梵天王问佛决疑经》

淳化鸟兽虫蛾，旁罗日月星辰水波，土石金玉，劳勤心力耳目，节用水火材物。有土德之瑞，故号黄帝。²⁷

《史记》详叙黄帝功德：神农氏后代不能抚诸侯，故黄帝起而征伐不顺；劳心劳力，节材用物以济百姓衣食之需（“治五气，艺五种，抚万民，时播百谷草木”）；思天地纲纪以立人伦（“顺天地之纪，旁罗日月星辰水波”）；发挥八卦以通鬼神（“幽明之占”）；复教以对生死的领悟与思考（“死生之说，存亡之难”），其死生之说大约奠定了道家（道教的哲学源头）的早期思想，是老庄思想的源头，此在庄子的阐述中多引黄帝修行一事可见一斑。如此可知，轩辕帝治世不仅传承了伏羲神龙，而且全面奠定了中华文明的人文基础，死后被尊为有土德之瑞的黄帝，居大地中央。此又与佛经叙述相佐证。

经中叙述“是三王者，成强三才，说人性德，依俗说法，示第一义”，这是一个极为重要的信息，表明观世音菩萨（观自在菩萨）第三次化作人王教化华夏民族时，曾宣讲过佛法，而且是最高最上之佛法——第一义如来藏阿赖耶识，但随着时世的推移，领悟第一义愈益艰难，人们只能保留对第一义的最初记忆，后世太极图阴阳鱼的合抱状态大约就是道家对如来藏的感悟图式——老子“惚兮恍兮，其中有象，恍兮惚兮，其中有物”²⁸实质是在深度禅定中对第七识意根与如来藏粘附状态的观察，但老子似乎并不能修除意根的根本无明，结束这种绑缚，他只能直言描述，后世道家就只能以太极图阴阳鱼合抱图式反映二者的绑缚，道家因为不能领悟佛法第一义，将如来藏的不生不灭、随缘不变理解为“自然如此”，于是道家成为“自然外道”，如来藏义理矮化为自然外道之思，如来藏成为具有“创生性”的“道”，道成为如来藏的“虚影”、“第二月”，不生不灭降解为“长生久视”，修道成为追求长生手段。但以道的虚影显示的如来藏仍然给道家精英留下了深刻印象，如庄子就对此有深刻的认识：

夫道，有情有信，无为无形；可传而不可受，可得而不可见；自本自根，未有天地，自古以固存；神鬼神帝，生天生地；在太极之上而不为高，在六极之下而不为深；先天地生而不为久，长于上古而不为老；狝韦氏得之，以挈天地；伏羲氏得之，以袭气母；维斗得之，终古不忒；日月得之，终古不息；堪坏得之，以袭昆仑；冯夷得之，以游大川；肩吾得之，以处大山；黄帝得之，以登云天；颛顼得之，以处玄宫；禹强得之，立乎北极；西王母得之，坐乎少广，莫知其始，莫知其终；彭祖得之，上及有虞，下及五伯；傅说得之，以相武丁，

²⁷ 司马迁：《史记·五帝本纪》，北京：中华书局 2005 年 3 月第 1 页。

²⁸ 《道德经·二十一章》

奄有天下，乘东维，骑箕尾，而比于列星。²⁹

此中庄子描述了道的神圣性与大能，以及得道者不可思议的事功，其实都是对如来藏性能的遥远记忆。太极图作为道家关于如来藏的最初记忆，其阴阳鱼合抱大约描述了摩那识意根与阿赖耶识的捆绑状态，以此为核心构建了道家思想体系，成为我们接受并理解东汉以来之佛法的“前见”与基础。

中国自古有关于“三皇五帝（三皇：天皇伏羲、地皇神农、人皇黄帝；五帝：黄帝、颛顼、帝喾、尧、舜）”的传说，龙山文化遗址的考古与发掘为此传说提供了大量实据，可见传说并非虚拟。在老庄、周孔的语意中，这是华夏历史的黄金时代，以笔者理解，所谓黄金时代大约非指此时物质生活有多丰富，而是指这一时代人们遵制度、识人伦、创八卦、通鬼神、法天象地、仁爱顺道，真正有了文明气象，提出了哲学的诸多原创性命题并给出自己的思考与答案，奠定了后世的人文基础，是精神含量最大的时代，因此反复被儒道两家的圣人追怀。而发生于遥远印度的《决疑经》却与此相佐证，不能不使人惊奇。

我们用由“分别心”产生的“知识”来看佛教、道教、一神教，自然而然会聚焦在它们之间的不同，再加上还未祛除的“自我意识”，误以为“我教胜于它教”。当我们我们用由“无分别心、无分别识”产生的“智慧”来看佛教、道教、一神教，自然而然会聚焦在它们之间的共同点，再加上已经祛除的“自我意识”，悟出来“我教就是它教、它教就是我教”的“对称性、无分别性、如来藏”。表格五就是从“无分别识、如来藏、智慧”出发，来统一与融合哲学、科学、基督教、道教、佛教、马思、习思。

²⁹ 【战国】庄子：《庄子·大宗师》

表格五 从无分别识出发的哲学、科学、基督教、道教、佛教、马思、習思

哲学	宇宙的本性	物质的本性	空间的本性	宇宙本性的人格化
科学	变而不变；对称性	变（形变）	不变（性不变）	
基督教	聖者 Lord, the Godhead	聖父 God, the Holy Father	聖灵 Ghost, the Holy Spirit	聖子 Christ, the Holy Son
道教	常道	道	大（大道）	仙 Immortals
佛教	如如、如如藏、般若、 不一不异、变而不变、 非恒非转、心物一体	如来、如来藏、佛、 不一、变、无常、 物性	真如、真如藏、佛性、 不异、不变、恒、 心性	菩萨 Bodhisattvas
马思	对立的统一			
習思	人类命运共同体			

同时，表格五，也清楚的说明了到底什么是“三位一体（Trinity）”。在基督教里面，它是“聖灵、聖父、聖子”；在道教里面，它是“大道、道、仙”；在佛教里面，它是“真如、如来、菩萨”。与其用“知识、分别心”来聚焦、强调“哲学、科学、基督教、道教、佛教、马思、習思”之不一；何不用“智慧、无分别识、如来藏”来聚焦、强调“哲学、科学、基督教、道教、佛教、马思、習思”之不异？

（二）哲学：唯识论体系与康德的“纯粹理性”和“实践理性”之异同

康德的“纯粹理性”指人类的先天认识能力，思考人的认识如何可能的问题，它由先天感性与先天理性构成，先天感性（表格一的“直觉 intuitions”和“感觉 sensations”）通过人类先天具有的时间、空间之直观感性范畴获取质料，由先天理性（即先天知识形式）通过知性、判断力、（狭义的）理性加工成经验和知识，人类的先天理性之先验知性中（表格一的“理解 understanding through analysis”和“感合 reasoning through synthesis”）天然具有量（单一性；多数性；全体性）、质（实在性；否定性；限定性）、关系（实体与偶性；原因与结果；主动与被动）、模态（可能性与不可能性；存有与非有；必然性与偶然性）四大类十二种范畴，这些范畴将直观的感性质料加工成经验形成知识，构成对世界的认识。康德总结，“先天分析、验前分析是可能的（a priori analytics are possible）”，

但是“后天合成、验后合成是徒劳的 (a posteriori synthetics are empty)；前者包括了我们“上帝、阿拉、佛陀”的意识，后者包括了试图阐述生死来源的“演化论、创世论、轮回论”。

因此吾人通过将自身的感性与理性范畴投射到对象化世界获得的认知都是吾人内在的先天精神结构允许我们得到的认知。这是将主观精神结构投射为对象化的客观结构，是“主观的客观”，康德哲学由此具有了“人为万物立法”的思想，验证了普罗泰戈拉“人是万物的尺度”³⁰之结论。康德的纯粹理性哲学将洛克的经验主义与笛卡尔的理性主义巧妙统合起来，解决了两派“人类知识是来源于经验还是源于理性”之长期争论不休的问题，哲学界名之为“哥白尼式革命”³¹。

康德的“实践理性”思考人的纯粹理性在实践中所应遵从的道德律(己所不欲勿施于人、爱人如己)，他认为人的自由意志是道德律得以存在的理由，此种以自由意志为核心的道德实践本身也有理论上的要求，即为了确保纯粹道德律的完全实现和至善的完成而必须假定(预设)灵魂的不朽和上帝的存有，理性无法把握的那个高不可及的“物自体”是微末凡夫必须谦卑的标杆和上帝信仰的可能证据，这是继中世纪奥古斯丁和托马斯·阿奎那之后再次为基督教的上帝信仰提供哲学依据。

道德律(即“黄金律” the Golden Rule: 己所不欲勿施于人、爱人如己 Don't do onto others you don't want others do onto you)就是“人=我”和“我=人”的“对称性、无二性、无分别识、如来藏”在日常生活中，对我们行为的要求，是我们行为的“绝对必要(categorical imperative)”。己所不欲勿施于人，就是“义行(righteous behavior)”，是“大悲心(empathy)”的实践；爱人如己，就是“仁行(kind and benevolent behavior)”，“大慈心(sympathy)”的实践。康德的道德律，是建立在“对称性、无二性、悲慈心、如来藏、无分别识、宇宙的本性”上的。

康德的纯粹理性用以解释人的认识何以可能的问题(譬如：我们对“上帝、阿拉、佛陀”的意识的可能性)，其客观实在性须依赖于直观经验；实践理性则处理道德实践中的自由意志，“所谓意志就是自己实现对象的能力，所以纯粹实践理性本身就具有作用于对象的实在性，它无须批判就可以作实践理性批判的基点，用来衡量人的一般实践活动在何种程度上是‘纯粹的’或是受到经验制约的”³²。比较唯识论与康德哲学有如下异同：

³⁰ 北京大学哲学系外国哲学史教研室主编：《西方哲学原著选读》，北京：商务印书馆 1982 年，第 53 页。

³¹ 杨祖陶、邓晓芒编译：《康德三大批判精粹》，北京：人民出版社 2001 年，第 20 页。

³² [德]康德著：《实践理性批判》，邓晓芒译，杨祖陶校，北京：人民出版社 2003 年 12 月，第 2 页。

其一，康德认为人类先天的感性范畴与理性范畴投射到对象，决定了我们认识的对象、从对象中获得的知识必然是受限于先天范畴的东西，是吾人精神结构允许我们获知的信息，故人为万物立法，这与唯识论的“所见即所能见”之说相呼应，唯识论认为吾人肉身五根的先夭构成决定了所见之物不会超出五根的限域，五根先天的结构与性质决定了所见对象（五尘）必须以能被五根结构性质接纳的形式向五根门头显现——色尘必须向眼根显现为立体的空间化的形色；时间化的声波之波流必须向耳根显现为声音；同一种风向身体表显为离合的“触”，却向鼻根表显为气味——这是获取感性材料的基础，与康德的先天时空范畴具有可比性，以自我意识（我执）为核心的意根与五尘内相分结合生出的意识天然领有我执逻辑，以此逻辑运行于五尘所获认知（知识）都是天然我执的无穷展开，此又呼应着康德的先验理性。站在唯识论视角看，康德对人类先验知性的十二个范畴划分极为精细，但大体认识仍然只是表象描述，因为他没有揭示六根六识何以如其所是的原因，也没有揭示先验感性和先验理性何所自来的终极因由，更主要的是当他意识到对象不过是精神之投射之后并没有认识到人类所有知识都只是一种幻妄的事实，表明康德并没有打算放弃意根之执。

其二，康德认为自由意志必须为主体自身负责，“物自体”之说为实现道德律的至善预设灵魂不朽与上帝信仰，此种见地极其高明，充满智慧。这与如来藏和因果律相呼应，但差距也明显。唯识论认为，如来藏既是因果的始源地，又是因果的回归地，主体的因果自作自担，主体自由意志必须为主体自身负责，亦即自由中必须有自律，这是道德伦理的基础。康德预设灵魂不朽，就是设定了主体自由意志在因果律的规约下不断的将主体导向尽善尽美。康德此举是为伦理设置了牢不可破的终极哲学依据，是西方伦理学的一大突破。但康德预设上帝信仰，将伦理之思导向神的信靠，终究不能完全令人信服：物自体的可能存在就能规约伦理的范式，指引自由意志的方向，那么物自体岂不是就有操控道德的意志与权能？那么物自体自身的意志权能又由谁赋予？这么一问，问题就多了。而“预设”某种形而上（物自体）意味着他没有真正窥见那个终极根源，尽管此中显示了康德严谨审慎的逻辑之思，但毕竟流露了某种有限性，离如来藏的实证远矣！

（三）科学

2500年前佛法对万物、生命的洞见千百年来一直受到科学方方面面的实证检验，至今无一舛错，只有科学无力检验的部分，可见佛法远远走在科学的前沿，科学正如成长的少年，只能预想中年、壮年的心态与经验。大略而言，科学怀疑-假说-求证（包括试错）的物理实证方法与佛法对如来藏的内省实证永远无法相提并论。

微观领域，佛说“一滴水中有八万四千虫”被显微镜观察到的无数微生物证实；中观领

域，佛说“人有六道轮回”被临床精神治疗的无数催眠术证实；宏观领域，佛说“三千大千世界”被哈勃太空望远镜发回来的无数照片证实；佛说“宇宙呈漩流状”³³被银河系的圆盘外观和几大旋臂所证实；佛说“华严世界海有二十层”³⁴又与科学的“平行宇宙说”呼应；等等等等。但佛理有关“日月在须弥山半山腰旋转”、“地球在须弥山南端”之说科学至今无法证实；至于行者反身内证如来藏的方法将被物理学实证重新审视。今择要比论佛法与科学的若干论题。

1、波粒二象性原理与色尘、声尘：

1905年，爱因斯坦提出了光电效应的光量子解释，认为光波同时具有波和粒子的双重性质。1924年，德布罗意提出“物质波”假说，认为一切物质都具有波粒二象性，与爱因斯坦的假说相呼应，并被后来的物理实验所证实。

以笔者看来，光波的粒子性是构成实体性有质量物质的基础，即形色、色尘，诉诸眼根；其波性将诉诸耳根，形成声音、声尘。世界有声有色，与物质波的特性一体相关。

2、不确定性原理与众生有限性：

1927年海森堡提出不确定性原理：一个微观粒子的某些物理量（如位置和动量，时间和能量等），不可能同时具有确定的数值，其中一个量越确定，另一个量的不确定程度就越大。这意味着凡夫众生不可能同时把握整全世界的各个细部，作即时性的“圆观”，由于众生的凡性，他只能因对对象的注目而使对象确定下来，其余未被注目者却逃出他的关注，当他关注对象的空间性时，就有对象的运动本性不可把握，当他关注时间时，能量的存在方式就逃逸，显示了众生的究竟有限，众生只能以其有限的凡性漂泊于六道之中，没有什么是可以最终“在握”的。

3、靴祥理论与“人人为我，我为人人”：

美国理论物理学家丘（Geoffrey Chew）提出。他认为，在两个强子的强相互作用中没有任何粒子表象为单独负责传递相互作用，每个粒子的存在都对它与其他之间的作用力有贡献，基本粒子不具有内部结构，而是“相互组成”和“完全平等”的，具有所谓“核民主”。

佛法认为，人人领有一个如来藏，从如来藏立场来看，众生平等，众生理应在善业的积累中、在成就他者、为他者奉献中不断赢取自身的美好前景，即所谓“人人为我，我为人人”的“双赢”。若一味作奸犯科，必将导致双输。从如来藏而来的因果律无情而有情。

4、量子纠缠与缘起论：

³³ 《华严经·华藏世界品》

³⁴ 《华严经·华藏世界品》

两个粒子相互作用后，各个粒子都领有了全部粒子的整体性质，若对其中某个粒子施加影响，另一粒子无论相隔多远，都会表现同样的性质和运动，粒子不可能独立自成，一定关涉其余粒子而成就自己的本性。

量子纠缠理论意蕴丰富，其一，它意味着“万物本性皆空”，物不可能自立自成自显，而是使自己在成就他物过程中成就自己的价值，与此同时又用他物成就自己，就物的本性而言，无有确定的性质可以言说，此意呼应佛法空性论。当然，量子纠缠之空当属顽空，并不是如来藏的生机勃勃之空；其二，“万物互联”，正因为物的本性是空的，故各以他缘互成，是物处于互联之中，在成就整体时也成就自己，此意呼应佛法的缘起论，缘起论正是表述物在关系网中的“缘生缘灭”属性。但佛法缘起论的源头是如来藏，因、缘在时节到来时必生某物，在某时节因、缘离散时某物灭失，故物之生灭都是幻影，“万物互联”之说并无此意；其三，“感应论”，粒子早先若相作用，必互相对属，此意呼应佛法感应论，亲缘之间或佛与众生之间都有感应，若众生念佛，佛必往救，这是众生念佛往生佛国净土的理论基础。但量子纠缠的感应并没有涉及到人的得救问题。

5、上帝粒子与邻虚尘：

1964年，英国物理学家彼得·希格斯提出希格斯场的假说，并进而预言了希格斯玻色子的存在，希格斯玻色子不带电荷、色荷，极不稳定，生成即衰变，刹那变灭。希格斯场引起自发对称性破缺，希格斯玻色子能够利用自发对称性破缺来赋予基本粒子质量，同时又不会抵触到规范场论。希格斯粒子是希格斯场的场量子化激发，它通过自相互作用而获得质量。物理学界把希格斯玻色子称为“上帝粒子”。

这是经典场论和粒子论的最新假说。为确证这种假说，欧洲建立了大型强子对撞机寻找上帝粒子，已经验证希格斯玻色子的存在。上帝粒子是目前物理学界点状粒子的最小单位，它的急速衰变、刹那变灭性已高度逼近佛的“邻虚尘”之说，佛提出邻虚尘是为了分析如来藏本具地大极微，在妄心作用下才显现为“尘”，显现为物质色相。上帝粒子的探究将在一定程度上印证佛理，印证“色即是空，空即是色”，物理学家将看到物质世界的真空性质。但笔者认为，即便他们确实看到了真空，由于他们执着于物的认知和“看见”，他们也将是看到毫无生机的“顽空”，能否领悟真空（顽空？）背后的如来藏及其圆满觉性，需要佛法的指引。

6、超弦理论与“妄心成物”：

现代物理学已发展到“超弦理论”：物质的基本单元不是电子、光子、中微子和夸克之类的颗粒状粒子，而是极微的“弦”，包括“开弦”与“闭弦”，开弦有端点，闭弦成圈环，弦的

不同振荡模式产生出各种不同的基本粒子，故每一根“弦”都是“能量弦”，大到星际空间，小到电子、质子、夸克一类的基本粒子都是由这占有二维时空的“能量弦”震荡而成。

超弦理论是一种全新的假说，千百年来的点状粒子认知引导物理学界对物质不断细分，乃至有欧洲强子对撞机对上帝粒子的验证，故弦理论的“能量弦”须待实验室验证。但笔者发现此中有一个极有趣味的问题：能量弦为什么会振动？它自发振动吗？振动是它的天然属性吗？进一步问：上帝粒子乃至一切粒子都是自发振动和自旋？能量弦会将自己之动赋予粒子使其振动？此中颇能引动玄思。笔者认为，按照佛法“心物一体”之说，是吾人妄心之动、意根的默容与执着引发了四大极微的聚形，乃至有物之动。当物理学发展到“能量弦”的认知时，有可能由物走向“我”的内省反观，从而发现能量弦振动的妄心根源，这将成为物理学家领悟如来藏空性的起点。

结语

唯识论之所以给出有关身心世界的相关知识体系，目的是为了实证如来藏，领悟如来藏不生不死之性与万德圆备，转凡夫八识成佛的四智，获得佛的四智圆明。如来藏可被实证是一套类似于实验室科学的科学，只要实验室条件具备——正知正见；戒律；福德；深度禅定；善知识指导；机缘——那么同样的结果——如来藏的实证会反复发生。然而，触证如来藏却是至艰至难，几乎是生命的死结。如来藏绝言思，绝情虑，言语道断，心行处灭，任何试图以语言或智识缘虑如来藏的努力终归徒劳，无数出家或在家修行人因不获正道，以情虑之心冥行一生，或舌灿莲花，说法如雨，只落得空花泡影。祂要在正知见（唯识论、尤其是空性知见）的指引下，在深度禅定中反复实证体悟，打灭一切语言与思虑的妄念，停止任何追寻意义的努力，假以时日，久久功深，一朝缘熟，方能了悟。此间还必须有善知识的指导，否则歧路万端，错认路头，更不知要面临多少生死账。

最新的科学与哲学思想，是认识、开悟如来藏的一个重大的“知识突破”，也是一个重大的“智慧突破”。从知识的角度来看，如来藏，狭义来说，是“物质的本性”，是“变、无常、如来、转、不一、有量、物”；真如藏，狭义来说，是“空间的本性”，是“不变、恒常、真如、恒、不异、无量、心”；如如藏，狭义来说，是“宇宙的本性”，是“变而不变、如来真如、恒转不二、不一不异、有量无量、心物一体”。从智慧的角度（也是知识的角度）来说，“物质”和“空间”是不可分的，所以，如来藏 = 真如藏 = 如如藏 = 宇宙的本性 = 心物一体。

所谓“唯物论、唯心论、唯识论”之“唯物（一切始于物）、唯心（一切始于心）、唯识（一切始于识）”，都是人们对“唯物论、唯心论、唯识论”，以及对科学、哲学、宗教，缺乏全面认识下的产物、谬论。马克思的“唯物辩证论”里面多的是“唯心”的话题；马克思都说了“对立的统一 the unity of opposites（包括‘心’与‘物’的对立统一），是宇宙的本性”。佛说的“如来藏”，即宇宙本性。“如来藏”就是那不生不灭、不增不减的“宇宙本性 Nature、对称性 symmetry、无分别识 non-duality”，就是那永远在不生不灭、不增不减、心物一体（即性物一体、识物一体）的“量子真空震动（quantum vacuum fluctuation）”中，又生又灭、又增又减的“物质性质世界”；“物质性质世界”包括人和有情众生（all sentient beings）的肉身与心，也包括地、水、火、风，与地性、水性、火性、风性。

如来藏是我们可以用科学哲学知识（或“脑”），来充分了解、证实的；如来藏是我们可以用智慧（或“心”）和行动，来充分完成、实证的。“知识”和“心、性、识、蕴、藏”都是“脑（意根）”的一部分；前者是“意识”的自身（consciousness being as itself），是无法超越时空的；后者是“意识”的本性、自在（consciousness being in itself），是可以超越时空的。

作者简介：

桑大鹏（1968—）男，湖北公安人，三峡大学文学与传媒学院教授，文学博士，主要从事佛学与文艺学研究。

联系地址：湖北宜昌大学路 8 号三峡大学文学与传媒学院。邮编 443002

电话：13094177317 邮箱：sdppds@163.com